



بهره‌داران حکیمین و مکار فضل خلاقین و زبانه‌نویسان



در مطبع صنایع نو آشتی امین و مقتدران جهان

۱۸۱۹۵۷  
ج ۳  
مطبع  
۱۲۶







لذلك لا يعيان اما الافعال والاعمال التي وجودها بقدرتها واختصاصها  
او لا في العلم باحوال الاول من حيث انه يودى الى صلاح المصالح  
والجهد لا يسمى حكمه عملية والعلوم باحوال الثاني يسمى حكمه نظرية  
وكل منهما ثلاثة اقسام اما العملية فلايتها اما علمه بمصالح  
شخصه بانفاده ليسخلى بالفضائل ويتخل عن الفاضل ويسمى  
تهديب الاخلاق وما علمه بمصالح جماعة متشاركة في المنزلة  
كالولد والمولود والمالك والمملوك ويسمى تدبير المنزل  
واما علمه بمصالح جماعة متشاركة في المدينة ويسمى سياسة المدن  
واما النظرية فلايتها اما علم باحوال ما لا يفتقر في الوجود الخارج  
والتعقل الى المادة كالكالات وهو العلم الاعلى ويسمى بالعلم والفلسفة  
الاولى والعلوم الكلى وما بعد الطبيعة وقد يطلق عليه ما قبل الطبيعة  
ايضا لكنه نادر جد واما علم باحوال ما يفتقر اليها في الوجود كالحاد  
دون التعقل كالكره وهو العلم الاوسط ويسمى بالرياضة  
والتعليم واما علم باحوال ما يفتقر اليها في الوجود كالحارج  
والتعقل كالاشكان وهو العلم الادنى ويسمى بالطبيع  
وجعل بعضهم ما لا يفتقر الى المادة اصلا قسامين ما لا يقارنهما  
مطلقا كالكالات والعقول وما يقارنهما لكن لاعلى وجه الافتقار

فان العلم بالافعال والاعمال التي وجودها بقدرتها واختصاصها  
او لا في العلم باحوال الاول من حيث انه يودى الى صلاح المصالح  
والجهد لا يسمى حكمه عملية والعلوم باحوال الثاني يسمى حكمه نظرية  
وكل منهما ثلاثة اقسام اما العملية فلايتها اما علمه بمصالح  
شخصه بانفاده ليسخلى بالفضائل ويتخل عن الفاضل ويسمى  
تهديب الاخلاق وما علمه بمصالح جماعة متشاركة في المنزلة  
كالولد والمولود والمالك والمملوك ويسمى تدبير المنزل  
واما علمه بمصالح جماعة متشاركة في المدينة ويسمى سياسة المدن  
واما النظرية فلايتها اما علم باحوال ما لا يفتقر في الوجود الخارج  
والتعقل الى المادة كالكالات وهو العلم الاعلى ويسمى بالعلم والفلسفة  
الاولى والعلوم الكلى وما بعد الطبيعة وقد يطلق عليه ما قبل الطبيعة  
ايضا لكنه نادر جد واما علم باحوال ما يفتقر اليها في الوجود كالحاد  
دون التعقل كالكره وهو العلم الاوسط ويسمى بالرياضة  
والتعليم واما علم باحوال ما يفتقر اليها في الوجود كالحارج  
والتعقل كالاشكان وهو العلم الادنى ويسمى بالطبيع  
وجعل بعضهم ما لا يفتقر الى المادة اصلا قسامين ما لا يقارنهما  
مطلقا كالكالات والعقول وما يقارنهما لكن لاعلى وجه الافتقار

فان العلم بالافعال والاعمال التي وجودها بقدرتها واختصاصها  
او لا في العلم باحوال الاول من حيث انه يودى الى صلاح المصالح  
والجهد لا يسمى حكمه عملية والعلوم باحوال الثاني يسمى حكمه نظرية  
وكل منهما ثلاثة اقسام اما العملية فلايتها اما علمه بمصالح  
شخصه بانفاده ليسخلى بالفضائل ويتخل عن الفاضل ويسمى  
تهديب الاخلاق وما علمه بمصالح جماعة متشاركة في المنزلة  
كالولد والمولود والمالك والمملوك ويسمى تدبير المنزل  
واما علمه بمصالح جماعة متشاركة في المدينة ويسمى سياسة المدن  
واما النظرية فلايتها اما علم باحوال ما لا يفتقر في الوجود الخارج  
والتعقل الى المادة كالكالات وهو العلم الاعلى ويسمى بالعلم والفلسفة  
الاولى والعلوم الكلى وما بعد الطبيعة وقد يطلق عليه ما قبل الطبيعة  
ايضا لكنه نادر جد واما علم باحوال ما يفتقر اليها في الوجود كالحاد  
دون التعقل كالكره وهو العلم الاوسط ويسمى بالرياضة  
والتعليم واما علم باحوال ما يفتقر اليها في الوجود كالحارج  
والتعقل كالاشكان وهو العلم الادنى ويسمى بالطبيع  
وجعل بعضهم ما لا يفتقر الى المادة اصلا قسامين ما لا يقارنهما  
مطلقا كالكالات والعقول وما يقارنهما لكن لاعلى وجه الافتقار





۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

لأن الاستيلاء بموجب قانوني التنازع هو واجب  
فانفصل المرء بموجب قانوني التنازع في التنازع

ان کی ماوراء

۱۰۰

مجلس الامم المتحدة

سید محمد رفیع

بجاءه اعتبار المكتبة  
في ان

پیشانی

موجودہ

فصل اول در بیان احوال و احوال

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من موسمي الدنيا والآخرة

مجلس شورای اسلامی

١٠٠٠

الفطرة بحيث يتحد الواقف عليها في عظمة صيد عنها فإن لا ريب  
ما خلقت هذا باطلاً بمعنى كون الشيء موجوداً في نفس الأمر  
موجود في نفسه فالأمر هو الشيء ومحصله أن وجوده ليس متعلقاً  
بفرض فاضل باعتبار معتبر مثلاً الملازمة بين طلوع الشمس  
ووجود النهار متحققة في حد ذاتها سواء وجد فاضل أو لم يوجد  
أصلاً وسواء فرضها أو لم يفرضها قطعاً ونفس الأمر أهم من الخارج  
مطلقاً فكل موجود في الخارج موجود في نفس الأمر بل بالعكس كل  
ومن الذهن من وجه لا يمكن ملاحظة الكواذب كزوجية  
الخسرة فتكون موجودة في الذهن لا في الفعل الأمر ومثلها يسمي  
ذهنياً فرضياً وذوجية الأربعة موجودة فيها ومثلها يسمي مهنياً  
حقيقياً ولما نسجت هناك للنسيان على القسم الأول ما كان مشهوراً  
وصار كان لم يكن شيئاً مذكوراً فاقصرت على شرح القسمين  
الآخرين معرضاً في أكثر المباحث عما يرد على الشارحين ريباً  
فتم بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين القسم الثالث  
في الطبيعات قيل أي في مباحث الأجسام الطبيعية أقول الأول  
ن يفسر بمباحث الحكمة الطبيعية وأما ثلث تقول بمباحث الأقسام  
الطبيعية هي بعينها مباحث الحكمة الطبيعية لأن الجسم الطبيعي هو

[illegible][illegible]



عن احوال عامة لهما او خاصة باحدهما **الفن الاول** في تقسيم  
الاجسام الى الطبيعية وهي المتبادرة عند الاطلاق والافهم واكثرهم  
على ان اطلاق الجسم على الطبيعي والتعليمي بالاشتراك اللفظي وتبين ان  
ان الجسم هو القابل للابعاد الثلاثة فان كان جوهره طبيعي وان  
كان عرضا فاعلم في هو مشتمل على عشرة فصول فصل في ابطال  
الجزء الذي لا يتجزئ ويقال له الجوهر الفرع ايضا وهو جوهر ذو وضع  
لا يقبل القسمة مطلقا لا قطعيا ولا كسريا وحشا ولا فوضيا والقسمة  
الوهمية ما هو مجتهد للتوهم جزئيا والفرضية ما هو محسب  
فرض العقل كليتا فان قلت لاحاجة الى اقامة الدليل على بطلان  
هذا الامر اذ لا يتصور شيء لا يمكن للعقل فرض قسمته عاياه ما  
في الباب ان يكون للفرض معاكسا قلت المراد من انه لا يقبل  
القسمة القرضية ان العقل لا يجوز القسمة فيه لا انه لا يقبل على تقدير  
قسمته ولا شك انه صالح للزراع لا الوفر ضا جزاين جزئيين فاما  
ان يكون الوسط ما كنا من نلا في الطرفين او لا يكون لا سبيل الى التناهي  
لانه لو لم يكن ما كنا لكانت الاجزاء متداخلة وتداخل الجواهر  
دخول بعضها في حيز بعض اخر بحيث يتحدان في الوضع والجسم محال له  
واضا فلا يكون وسطا وطرفا وقد فرضنا الوسط والطرف وهذا

هذا الفن من الفنون الطبيعية وهو المتبادر عند الاطلاق والافهم واكثرهم  
على ان اطلاق الجسم على الطبيعي والتعليمي بالاشتراك اللفظي وتبين ان  
ان الجسم هو القابل للابعاد الثلاثة فان كان جوهره طبيعي وان  
كان عرضا فاعلم في هو مشتمل على عشرة فصول فصل في ابطال  
الجزء الذي لا يتجزئ ويقال له الجوهر الفرع ايضا وهو جوهر ذو وضع  
لا يقبل القسمة مطلقا لا قطعيا ولا كسريا وحشا ولا فوضيا والقسمة  
الوهمية ما هو مجتهد للتوهم جزئيا والفرضية ما هو محسب  
فرض العقل كليتا فان قلت لاحاجة الى اقامة الدليل على بطلان  
هذا الامر اذ لا يتصور شيء لا يمكن للعقل فرض قسمته عاياه ما  
في الباب ان يكون للفرض معاكسا قلت المراد من انه لا يقبل  
القسمة القرضية ان العقل لا يجوز القسمة فيه لا انه لا يقبل على تقدير  
قسمته ولا شك انه صالح للزراع لا الوفر ضا جزاين جزئيين فاما  
ان يكون الوسط ما كنا من نلا في الطرفين او لا يكون لا سبيل الى التناهي  
لانه لو لم يكن ما كنا لكانت الاجزاء متداخلة وتداخل الجواهر  
دخول بعضها في حيز بعض اخر بحيث يتحدان في الوضع والجسم محال له  
واضا فلا يكون وسطا وطرفا وقد فرضنا الوسط والطرف وهذا

هذا الفن من الفنون الطبيعية وهو المتبادر عند الاطلاق والافهم واكثرهم  
على ان اطلاق الجسم على الطبيعي والتعليمي بالاشتراك اللفظي وتبين ان  
ان الجسم هو القابل للابعاد الثلاثة فان كان جوهره طبيعي وان  
كان عرضا فاعلم في هو مشتمل على عشرة فصول فصل في ابطال  
الجزء الذي لا يتجزئ ويقال له الجوهر الفرع ايضا وهو جوهر ذو وضع  
لا يقبل القسمة مطلقا لا قطعيا ولا كسريا وحشا ولا فوضيا والقسمة  
الوهمية ما هو مجتهد للتوهم جزئيا والفرضية ما هو محسب  
فرض العقل كليتا فان قلت لاحاجة الى اقامة الدليل على بطلان  
هذا الامر اذ لا يتصور شيء لا يمكن للعقل فرض قسمته عاياه ما  
في الباب ان يكون للفرض معاكسا قلت المراد من انه لا يقبل  
القسمة القرضية ان العقل لا يجوز القسمة فيه لا انه لا يقبل على تقدير  
قسمته ولا شك انه صالح للزراع لا الوفر ضا جزاين جزئيين فاما  
ان يكون الوسط ما كنا من نلا في الطرفين او لا يكون لا سبيل الى التناهي  
لانه لو لم يكن ما كنا لكانت الاجزاء متداخلة وتداخل الجواهر  
دخول بعضها في حيز بعض اخر بحيث يتحدان في الوضع والجسم محال له  
واضا فلا يكون وسطا وطرفا وقد فرضنا الوسط والطرف وهذا



الوجود انما هو بغيره  
فان قيل انما هو بغيره  
فان قيل انما هو بغيره

فان قيل انما هو بغيره  
فان قيل انما هو بغيره  
فان قيل انما هو بغيره

فان قيل انما هو بغيره  
فان قيل انما هو بغيره  
فان قيل انما هو بغيره

ليس لثان نقول لو امكن وجوده في نفسه لا يمكن وجوده  
بين جزئين او على ملحقهما لاحتمال يقتضي نوعه الا انحصار في  
فرد فعل هذا ناسبان يقول في صدر البحث فصل في ابطال ترك  
البحر من الاجزاء التي لا يتجزى اقول يمكن اقامة الدليل على بطلان  
وجود الجزم في نفسه بان يفرض الجزء بين الجسمين او على ملحقهما  
كما لا يخفى على ذوي الافهام **فصل** في اثبات الهيولى والحاجة  
الى اثبات الصورة الجسمية لانها هي الجوهر المستلزم لثبات  
وجودها معلوم بالضرورة كل جسم من حيث هو جسم فهو مركب  
من جزئين اي جوهرين يحل احدهما في الاخر وانما قلنا من حيث  
هو جسم لانهم يثبتون له من حيث هو نوع من انواع الجسم جزء اخر  
مع الصورة الجسمية في الهيولى وهي صورة نوعيه وسيجي بيانها وقد  
يقال الحلول اختصاص شئ بشئ بحيث تكون الاشارة الى احدهما  
لاشارة الى الاخر واعتراض عليه بثلاثة وجوه الاول انه لا يحد  
حلول اعراض الجرمات فيما لانها لا يشار اليها اشارة حسية و  
لا اشارة العقلية الى ذات الجرم <sup>من المادة كالماء والسكر</sup> لا اشارة العقلية الى احدهما  
فان العقل يميز كلا منهما عن صاحبه بل لا اتحاد في الاشارة اعطيه  
فصل في خلاف الاشارة الحسية فلانما اتفقوا الى حال المحل الحسي

فان قيل انما هو بغيره  
فان قيل انما هو بغيره  
فان قيل انما هو بغيره

فان قيل انما هو بغيره  
فان قيل انما هو بغيره  
فان قيل انما هو بغيره





لقد كان على من  
من التبريد كونهما في السطح الذي  
من السطح الذي يتبع السطح الذي  
من السطح الذي يتبع السطح الذي

من السطح الذي يتبع السطح الذي  
من السطح الذي يتبع السطح الذي  
من السطح الذي يتبع السطح الذي

وقد يكون امتداد اجسامنا ينطبق السطح الذي هو طرفه على السطح  
المشار اليه فيكون السطح مشارا اليه قصداً والخط والنقطة تبعاً وكذا الاشارة  
الى الجسم اما امتداد دخل منته الى نقطة منه او امتداد سطحي ينطبق  
الخط الذي هو طرفه على خط من ذلك الجسم او امتداد جسمي ينطبق السطح  
الذي هو طرفه على سطح من الجسم المشار اليه او يتقد في اقطار المشار اليه  
بحيث ينطبق كل قطعة منه على قطعة من الجسم المشار اليه انطباقاً  
وهمياً والتحال في تعلق الاشارة قصداً وتبعاً على قياس ما عرفت ثم انك  
اذا افشنت حالات في الاشارة الى المحسوسات فظهر لك ان لا تغيب الاشارة  
اليها هو الامتداد المخطى ولذلك قبل الاشارة الى جسمه امتداد خطي وهو  
مأخذ من المشيروته الى المشار اليه اقول يمكن ان يتكلف ويجار عن الثالث  
بان الجمع الاتحادي في الاشارة لا يكفي كحصول الحلول بل لابد من الاختصاص  
وهو منقفي في الاطراف ثلثاً حلة او المراد بالاختصاص الذي كور ههنا  
ان لا يمكن تحقيق هذا الشيء بعينه نظراً الى انه يدون ذلك كما في العرض  
بالنسبة الى موضوعه وقيل معنى حلول الشيء في الشيء ان يكون حاصلاً  
فيه بحيث يصدق الاشارة اليهما تحقيقاً كما في حلول العرض في الجسم  
او يتقدرا كحلول العلوم في المعجزات اقبل فيه نظراً لا محسوسات حوا بان  
الحال مختص في الصورة والعرض والحل في المادة والموضوع فلا يكون

الامتداد والخط والسطح  
من السطح الذي يتبع السطح الذي  
من السطح الذي يتبع السطح الذي

لقد كان على من  
من السطح الذي يتبع السطح الذي  
من السطح الذي يتبع السطح الذي







بما اننا لا نحصل من القوة  
في القوة المتحركة من القوة  
والقوة المتحركة من القوة  
والقوة المتحركة من القوة

النهاية اذ ليس معنى كلامهم انه يمكن ان يخرج تلك الانقسامات  
الغير للتنافية من القوة الى الفعل بل المراد منه انه لا يبقى في  
الانقسام الى حديق عند ولا يقبل الانقسام بعد وذلك  
على قياس ما قال المتكلمون من ان مقدورات الله تعالى غير  
متناهية مع ان وجودها لا يتناهي في الخارج محال مطلقا  
عندهم فليس معناه الا ان تأثير القدرة لا يصل الى حد لا يمكن ان يتجاوز  
بل كل مرتبة يصل اليها تأثير القدرة يمكن وصوله الى مرتبة اخرى  
فوقها كما في لاتناهي الاعداد فاننا لا تصل الى حد لا يمكن الزيادة عليه  
ههنا بحث لا يلزم من هذا الدليل ان شيئا من الاجسام القابلة  
للانفكاك يجب ان يكون في نفسه متصلا بل غاية ما يلزم منه انه يجب  
انتهاء الاجسام لا مفصل فيها الفعل بخوان يكون هذه الاجسام  
المصلة التي تلتقي اليها الاجسام والقابلة للانفكاك غير بله للانفكاك  
وكيف لا وقد قال ذي مقراطيس ان مبادئ الاجسام اجسام  
صغائر يمكنها لا تقبل الانفكاك وان كانت قابلة للقسمة الهمية فلابد  
ايشاب المرام من نفي هذا الكلام ودونه خطر الفتاد قبل النظر  
اسقاط لفظ بعض من المتكلمين قول ليس له وجه ظاهر فانك تعلم  
ان اللازم من الدليل المذكور هو وجوب انتهاء الاجسام والقابلة

بما اننا لا نحصل من القوة  
في القوة المتحركة من القوة  
والقوة المتحركة من القوة  
والقوة المتحركة من القوة  
بما اننا لا نحصل من القوة  
في القوة المتحركة من القوة  
والقوة المتحركة من القوة  
والقوة المتحركة من القوة

انما هي اجسامها فاختار المتكلمون  
من قولهم انهم لا يحصلون من القوة  
في القوة المتحركة من القوة  
والقوة المتحركة من القوة  
انما هي اجسامها فاختار المتكلمون  
من قولهم انهم لا يحصلون من القوة  
في القوة المتحركة من القوة  
والقوة المتحركة من القوة



١٩  
في حدود التي لم يكن من حق الحصول  
عليه ببيان وجه الامتناع من التصرف في اعداد  
الاموال المستعينة بالافضل والافضل  
الاموال المستعينة بالافضل والافضل  
الاموال المستعينة بالافضل والافضل

[illegible][illegible]

والله وانا لله والحمد لله  
الحمد لله الذي جعلنا من  
الانبياء والمرسلين  
الذين هم خير الامم  
والايمان بالله واليوم  
الآخر



[illegible][illegible]

الانفصال فيكون جوهر قطعا فهذا الجوهر الذي هو محل الجوهر  
 المتصل في حد ذاته هو السمي بالهيولى الاولى وذلك الجوهر  
 المتصل يسمى صورة جسمية والجسم المطلق مركب منها اقول فيه  
 بحث اذ لا بد لبيان حلول الصورة الجسمية في الهيولى من  
 اثبات ان الصورة نفسها نعت للهيولى كما ان البياض نعت  
 للجسم ولا يجدى ما ذكره من ان الصورة واسطة لاتصاف  
 الهيولى بالوحدة <sup>والمعنى</sup> واللاتصال <sup>والا</sup> والانفصال <sup>والا</sup> والاشتركان  
 يكون الجسم حلا في الارض لقائمه به لان الجسم واسطة لاتصاف  
 ذلك العرض بالتحيز بالعرض ويمكن ان يحاب بان حلول العرض في  
 شئ يقتضى ان يكون الاول نفسه نعتا للثاني وحلول الجوهر في شئ  
 يقتضى ان يكون جميع النصوص الثابتة الاول بالذات نعتا للثاني  
 بالعرض والجسم ليس واسطة لاتصاف العرض بجميع نفعته وتوهم  
 الاختصاص لناعته يشمل الثمين والفلان ما ذكرناه هو هذا الشأن  
 كان سطووا الشيخين ابى نصر ابى على واما الاشترقيون كالفلاطون والشيخ المقبول  
 فذهبوا الى ان الجوهر الواحد في المتصل في حد ذاته قائم به انه في حال في  
 شئ ان يكونه متحيزا بذاته وهو الجسم المطلق فهو عند جمهور بسيط  
 لا مركب فيه بحسب الخواص احلا لا قابل لطرائق الاتصال والانفصال <sup>شأنه</sup>

[illegible]

في حالتين في حد ذاته وهو من حيث جوهره وذاته يسمى جسما او  
 من حيث قبوله للصورة النوعية التي لا تلحق بالجسم يسمى هيولى  
 واذا ثبت ان ذلك الجسم مركب من الهيولى والصورة وحب ان  
 تكون الاجسام كلها مركبة من الهيولى والصورة لان الطبيعة المقدرة  
 على الصورة الجوهرية اما ان تكون بذاتها غنية عن المحل او لم تكن  
 اول اول محال ولا لا استحالة حلولها في المحل المستلزم لافتقارها اليه لان  
 الغنى بذاته عن الشيء استحالة حلولها فيه فتبين افتقارها بذاتها الى المحل  
 وفيه نظر لانه لا يلزم على تقدير عدم الغنى اليه الى الافتقار الذي لاحتمال ان يكون  
 شيء غنيا لذاته عن المحل ولا محتاجا لذاته اليه بل يعرض كل منهما له عن  
 علة خارجية قال شارح المواقف لا والله بغير الحاجة والغنى الذاتي  
 فان الشيء اما ان يكون لذاته محتاجا الى المحل والاداء المكين محتاجا اليه  
 لذاته كان مستغنيا عنه في حد ذاته اذ لا عقل الغنى لذاته سوى عدم  
 الحاجة اقول فيه بحث لانه ان اراد من المستغنى عن المحل في حد ذاته  
 ما يكون ذاته علة لعدم احتياجه الى المحل الشرطية من جهة بل ان يكون  
 علة للاحتياج والاعتماد وان امكنه ما لا يكون ذاته علة لاحتياجه  
 الى المحل سواء كان علة لعدم احتياجه اليه او لافلاستلزام استحالة حلول  
 الصورة في المحل على تقدير الغنى لذاته لاحتتمال ان يكون غير الصورة علة

في حالتين في حد ذاته وهو من حيث جوهه وذاته يسمى جسما و  
 من حيث قبوله للصورة النوعية التي لا تلحق بالجسم يسمى هيولى  
 واذا ثبت ان ذلك الجسم مركب من الهيولى والصورة وحيث ان  
 تكون الاجسام كلها مركبة من الهيولى والصورة لان الطبيعة الملقاة  
 اى الصورة الجسمية اما ان تكون بذاتها غنية عن المحل او لم تكن  
 ولاول محال ولا استحالة حلولها في المحل المستلزم لان فقدانها اليه كان  
 الغنى بذاته عن الشيء استحالة حلوله فيه فتعين افتقارها بذاتها الى المحل  
 وفيه نظر لانه لا يلزم على تقدير عدم الغنى اليه لان افتقارها لذاتي لاحتمال ان يكون  
 شيء غنيا لذاته عن المحل ولا محتاجا لذاته اليه بل يعرض كل منهما له عن  
 علة خارجية قال شارح المواقف لا وانما يتبين الحاجة والغنى للثابتين  
 فان الشيء اما ان يكون لذاته محتاجا الى المحل ولا اذا لم يكن محتاجا اليه  
 لذاته كان مستقينا عنه في حد ذاته اذ لا معنى لغنى لذاتي سوى عدم  
 الحاجة اقول فيه بحث لان ان اراد من المستغنى عن المحل في حد ذاته  
 ما يكون ذاته حلة لعدم احتياجه الى المحل فالشرطية منومة لانه لا يكون  
 حلة للاحتياج ولا معدمه والى هنا منه ما لا يكون ذاته حلة لاحتيائه  
 الى المحل سواء كان حلة لعدم احتياجه اليه او لا فلا نسلط استحالته حلول  
 الصورة في المحل على تقدير الغنى لذاتي لاحتمال ان يكون غير الصورة حلة







نقطتين متساويتين البعد عن نقطة اكنقطتي ب ج بحيث لو وصلنا  
 بينهما بخط ب ج كان مساويا لكل من خطي ا ب ج حتى يكون ا ب ج  
 مثلثا متساويا الاضلاع ولنفرض ان كل من الاضلاع ذراع وان نفرض  
 عليهما نقطتين اخريين متساويتين البعد عن نقطة ب ج كنقطتي د ه  
 بحيث يكون بعداهما عن ب ج كبعدى ب ج عن ا ويكون كل من ا د  
 ا ه ذراعين حتى لو وصلنا بين نقطتي د ه بخط د ه كان كل ضلع  
 من مثلث ا د ه ذراعين وان نفرض عليهما نقطتين اخريين على الوجوه  
 المذكورة كنقطتي و ز وتصل بينهما بخط و ز حتى يكون كل من اضلاع  
 مثلث ا و ز ثلاثة اذرع ثم نفرض ح ط ش حتى لا تشكل مشعون س د  
 فنصل بينهما بخطوط ح ط ط ك ل م ن س على الوجوه المذكورة هكذا  
 الى غير النهاية ونسمي خط ب ج البعد الاصل والذي بعده ا عني د ه  
 البعد الاول و ذنا البعد الثاني و ح ط ا بعد الثالث وعلى هذا الترتيب  
 الثانية ان كل من تلك الابعاد مشتمل على البعد الذي قبله وعلى  
 زيادة ذراع مثلا البعد الاول اعني ح ط مشتمل على البعد الاصل اعني  
 ب ج و زيادة ذراع والبعد الثاني اعني و ز مشتمل على د ه و زيادة  
 ذراع وهكذا الى غير النهاية فكل بعد من الابعاد المقترنة فوق  
 البعد الاصل مشتمل عليه وعلى زيادة قههنا زيادة ذات غير نهائية

الحمد  
 اصل الاصل  
 الى اربعة فاشا  
 شجرة عليه  
 وعلى الزيادة  
 على  
 انما يسهل  
 الاول اصل  
 كل من الاضلاع  
 المستقيمة  
 البعد الاول  
 على من زيادة  
 انما يسمى الثانية  
 هو البعد الثاني  
 هو البعد الثالث  
 هو البعد الرابع  
 هو البعد الخامس  
 هو البعد السادس  
 هو البعد السابع  
 هو البعد الثامن  
 هو البعد التاسع  
 هو البعد العاشر  
 هو البعد الحادي عشر  
 هو البعد الثاني عشر  
 هو البعد الثالث عشر  
 هو البعد الرابع عشر  
 هو البعد الخامس عشر  
 هو البعد السادس عشر  
 هو البعد السابع عشر  
 هو البعد الثامن عشر  
 هو البعد التاسع عشر  
 هو البعد العشرون  
 هو البعد الحادي والعشرون  
 هو البعد الثاني والعشرون  
 هو البعد الثالث والعشرون  
 هو البعد الرابع والعشرون  
 هو البعد الخامس والعشرون  
 هو البعد السادس والعشرون  
 هو البعد السابع والعشرون  
 هو البعد الثامن والعشرون  
 هو البعد التاسع والعشرون  
 هو البعد الثلاثون  
 هو البعد الحادي والثلاثون  
 هو البعد الثاني والثلاثون  
 هو البعد الثالث والثلاثون  
 هو البعد الرابع والثلاثون  
 هو البعد الخامس والثلاثون  
 هو البعد السادس والثلاثون  
 هو البعد السابع والثلاثون  
 هو البعد الثامن والثلاثون  
 هو البعد التاسع والثلاثون  
 هو البعد الاربعون  
 هو البعد الحادي والاربعون  
 هو البعد الثاني والاربعون  
 هو البعد الثالث والاربعون  
 هو البعد الرابع والاربعون  
 هو البعد الخامس والاربعون  
 هو البعد السادس والاربعون  
 هو البعد السابع والاربعون  
 هو البعد الثامن والاربعون  
 هو البعد التاسع والاربعون  
 هو البعد الخمسون  
 هو البعد الحادي والخمسون  
 هو البعد الثاني والخمسون  
 هو البعد الثالث والخمسون  
 هو البعد الرابع والخمسون  
 هو البعد الخامس والخمسون  
 هو البعد السادس والخمسون  
 هو البعد السابع والخمسون  
 هو البعد الثامن والخمسون  
 هو البعد التاسع والخمسون  
 هو البعد الستون  
 هو البعد الحادي والستون  
 هو البعد الثاني والستون  
 هو البعد الثالث والستون  
 هو البعد الرابع والستون  
 هو البعد الخامس والستون  
 هو البعد السادس والستون  
 هو البعد السابع والستون  
 هو البعد الثامن والستون  
 هو البعد التاسع والستون  
 هو البعد السبعون  
 هو البعد الحادي والسبعون  
 هو البعد الثاني والسبعون  
 هو البعد الثالث والسبعون  
 هو البعد الرابع والسبعون  
 هو البعد الخامس والسبعون  
 هو البعد السادس والسبعون  
 هو البعد السابع والسبعون  
 هو البعد الثامن والسبعون  
 هو البعد التاسع والسبعون  
 هو البعد الثمانون  
 هو البعد الحادي والثمانون  
 هو البعد الثاني والثمانون  
 هو البعد الثالث والثمانون  
 هو البعد الرابع والثمانون  
 هو البعد الخامس والثمانون  
 هو البعد السادس والثمانون  
 هو البعد السابع والثمانون  
 هو البعد الثامن والثمانون  
 هو البعد التاسع والثمانون  
 هو البعد التسعون  
 هو البعد الحادي والتسعون  
 هو البعد الثاني والتسعون  
 هو البعد الثالث والتسعون  
 هو البعد الرابع والتسعون  
 هو البعد الخامس والتسعون  
 هو البعد السادس والتسعون  
 هو البعد السابع والتسعون  
 هو البعد الثامن والتسعون  
 هو البعد التاسع والتسعون  
 هو البعد المائة  
 هو البعد الحادي والمائة  
 هو البعد الثاني والمائة  
 هو البعد الثالث والمائة  
 هو البعد الرابع والمائة  
 هو البعد الخامس والمائة  
 هو البعد السادس والمائة  
 هو البعد السابع والمائة  
 هو البعد الثامن والمائة  
 هو البعد التاسع والمائة  
 هو البعد الحادية مائة

الابعاد الغير المنتهية التي فوق البعد الاصل الثالثة ان كل جملة  
 من تلك الزيادات <sup>تتبع</sup> التناهي فانها موجودة في بعد واحد  
 فوق الابعاد المشتملة على تلك الجملة والاي يوجد فوق تلك  
 الابعاد بعد فيلزم ان يوجد في تلك الابعاد بعد هو اخر الابعاد  
 ويلزم من هذا تنامي الخطرين على تقدير عدم تناميها وانه مما لا  
 الزيادة ان الموجودتان في البعد الاول والثاني موجودتان في البعد الثالث  
 لان البعد الثالث مشتمل على البعد الثاني المشتمل على البعد الاول فيشتمل  
 عليها وعلى زيادتها بالضرورة وكذا الزيادات الثالث المشتمل  
 عليها الابعاد الثلاثة موجودة في البعد الرابع وهكذا الى لا نهاية  
 له واذ اتهمدت المقدمات فبقول ان امتداد الخطان الخارجان  
 من مبداء واحد الى غير النهاية يلزم ان يوجد بينهما ابعاد غير متناهية  
 مترابطة بقدر واحد وهذا بحكم المقدمة الاولى فيوجد بينهما  
 زيادات غير متناهية بحكم المقدمة الثانية وبحكم المقدمة الثالثة  
 يوجد تلك الزيادات الغير المنتهية في بعد واحد والبعاد المشتمل  
 على الزيادات الغير المنتهية غير متناه فيوجد بين الخطرين بعد  
 واحد غير متناه محصورا بين حاصرين ثبت ماد عينكم للملازمة  
 وانتم فمالم المذكور وفيه نظر من وجهين الاول انه لا يلزم من

الابعاد الغير المنتهية التي فوق البعد الاصل الثالثة ان كل جملة  
 من تلك الزيادات <sup>تتبع</sup> التناهي فانها موجودة في بعد واحد  
 فوق الابعاد المشتملة على تلك الجملة والاي يوجد فوق تلك  
 الابعاد بعد فيلزم ان يوجد في تلك الابعاد بعد هو اخر الابعاد  
 ويلزم من هذا تنامي الخطرين على تقدير عدم تناميها وانه مما لا  
 الزيادة ان الموجودتان في البعد الاول والثاني موجودتان في البعد الثالث  
 لان البعد الثالث مشتمل على البعد الثاني المشتمل على البعد الاول فيشتمل  
 عليها وعلى زيادتها بالضرورة وكذا الزيادات الثالث المشتمل  
 عليها الابعاد الثلاثة موجودة في البعد الرابع وهكذا الى لا نهاية  
 له واذ اتهمدت المقدمات فبقول ان امتداد الخطان الخارجان  
 من مبداء واحد الى غير النهاية يلزم ان يوجد بينهما ابعاد غير متناهية  
 مترابطة بقدر واحد وهذا بحكم المقدمة الاولى فيوجد بينهما  
 زيادات غير متناهية بحكم المقدمة الثانية وبحكم المقدمة الثالثة  
 يوجد تلك الزيادات الغير المنتهية في بعد واحد والبعاد المشتمل  
 على الزيادات الغير المنتهية غير متناه فيوجد بين الخطرين بعد  
 واحد غير متناه محصورا بين حاصرين ثبت ماد عينكم للملازمة  
 وانتم فمالم المذكور وفيه نظر من وجهين الاول انه لا يلزم من

ان كل جملة من تلك الزيادات  
 تتبع التناهي فانها موجودة في بعد واحد  
 فوق الابعاد المشتملة على تلك الجملة  
 والاي يوجد فوق تلك الابعاد بعد  
 فيلزم ان يوجد في تلك الابعاد بعد هو اخر الابعاد  
 ويلزم من هذا تنامي الخطرين على تقدير عدم تناميها  
 وانه مما لا الزيادة ان الموجودتان في البعد الاول والثاني  
 موجودتان في البعد الثالث لان البعد الثالث مشتمل  
 على البعد الثاني المشتمل على البعد الاول فيشتمل  
 عليها وعلى زيادتها بالضرورة وكذا الزيادات الثالث  
 المشتمل عليها الابعاد الثلاثة موجودة في البعد الرابع  
 وهكذا الى لا نهاية له واذ اتهمدت المقدمات فبقول  
 ان امتداد الخطان الخارجان من مبداء واحد الى غير  
 النهاية يلزم ان يوجد بينهما ابعاد غير متناهية  
 مترابطة بقدر واحد وهذا بحكم المقدمة الاولى  
 فيوجد بينهما زيادات غير متناهية بحكم المقدمة الثانية  
 وبحكم المقدمة الثالثة يوجد تلك الزيادات الغير  
 المنتهية في بعد واحد والبعاد المشتمل على الزيادات  
 الغير المنتهية غير متناه فيوجد بين الخطرين بعد  
 واحد غير متناه محصورا بين حاصرين ثبت ماد  
 عينكم للملازمة وانتم فمالم المذكور وفيه نظر  
 من وجهين الاول انه لا يلزم من

المقدمه الثالثة وجود بعد واحد مشتمل على تناك الزيادات الغير  
 المتناهية لانا لا نسلم انه اذا كان كل جملة من الزيادات الغير المتناهية  
 في بعد يجب ان يكون جميع تلك الزيادات في بعد مجازان لا يكون  
 الحكم على كل واحد حكما على الكل المجموع فان كل فرد من افراد الانسان  
 يشبعه هذا الغرض بسعة هذا الدار والمجموع ليس كذلك وقد يقال  
 اذا ثبت حصول كل مجموع موجود في بعد كان مجموع الزيادات  
 الغير المتناهية مجموعا موجودا وجب حصوله ايضا في بعد وفي بحث  
 لانه ان اراد بالجميع المجموع المتناهي فمسلمان كل مجموع متناه هو  
 في بعد لكن لا يلزم ان يكون مجموع الزيادات الغير المتناهية في بعد  
 وان اراد به مطلق الجميع سواء كان متناهيا او غير متناه فلا نسلم  
 ان كل مجموع في بعد الثاني انه لا فائدة في فرض تساوي الزيادة لان  
 البعد المشتمل على الزيادات الغير المتناهية غير متناه سواء كان تلك  
 الزيادات متساوية او متناقصه او متزايدة لانها زيادات مقدارية  
 وكلما تزايد يزيد المقدار قلها الزيادة الى غير النهاية يكون البعد المشتمل  
 عليها غير متناه بالضرورة وقد يقال التزايد على سبيل التناقص  
 لا يفيد اذ لا يجب ان يكون البعد المشتمل على الزيادات المتناقصه  
 الغير المتناهية غير متناه لانا اذا فرضنا خطابه شدي فنجعل البعد اصل











ان الهوى العنصرية والصوره والاعراض والنفوس فائضة عن العقل البهال وانما عد لنا عنه لانهم ما قاموا بل على القاعدة المذكورة على انهم متزلزون في تلك القاعدة فيستندون الى الاله الى غير العقل الفعال ايضا كما بطهر بالرجوع الى متباحث الصورة النوعية والمزاج والميل **فصل** في ان الهوى لا يتجرح عن الصورة لانها لو تجرحت عن الصورة فاما ان تكون ذات وضع اي قابلة للاشارة المحسنة او لا تكون لا سبيل الى كل واحد من القسمين فلا سبيل الى

تجرحها عن الصورة اما انه لا سبيل الى الاول فلا فهاج اما ان تنقسم او لا لا سبيل الى الثاني لان كل ماله وضع فهو منقسم الى قابل للانقسام على ما مر في نفى الجزء الذي لا يتجزى لا يتجزى عليك انه لم يرد المتبادر من معارنه وهو ان كل شئ له وضع قابل للانقسام سواء كان جوهر او عرضا لانهم قائلون بوجود النقطة وما مر في نفى الجزء يدل على ان كل جوهر في وضع فهو قابل للانقسام ولا دالة له على ان كل عرض في وضع ايضا كذلك اذ لا امتناع في بداخل النقاط قطعا فلهذا ان كل جوهر له وضع فهو قابل للانقسام وحيث لا يتجزى الكلام الا اذا ثبت ان الهوى جوهر وقد ثبت تدل عليه نارة بانها محل للصورة المحسنة وقيل ان له ما عليه وانه تارة بانها جزء الجسم الذي هو جوهر هذا مردود لان الهياة النفس صفة جزء

وهو انما هو النفس العنصرية والصوره والاعراض والنفوس فائضة عن العقل البهال وانما عد لنا عنه لانهم ما قاموا بل على القاعدة المذكورة على انهم متزلزون في تلك القاعدة فيستندون الى الاله الى غير العقل الفعال ايضا كما بطهر بالرجوع الى متباحث الصورة النوعية والمزاج والميل **فصل** في ان الهوى لا يتجرح عن الصورة لانها لو تجرحت عن الصورة فاما ان تكون ذات وضع اي قابلة للاشارة المحسنة او لا تكون لا سبيل الى كل واحد من القسمين فلا سبيل الى تجرحها عن الصورة اما انه لا سبيل الى الاول فلا فهاج اما ان تنقسم او لا لا سبيل الى الثاني لان كل ماله وضع فهو منقسم الى قابل للانقسام على ما مر في نفى الجزء الذي لا يتجزى لا يتجزى عليك انه لم يرد المتبادر من معارنه وهو ان كل شئ له وضع قابل للانقسام سواء كان جوهر او عرضا لانهم قائلون بوجود النقطة وما مر في نفى الجزء يدل على ان كل جوهر في وضع فهو قابل للانقسام ولا دالة له على ان كل عرض في وضع ايضا كذلك اذ لا امتناع في بداخل النقاط قطعا فلهذا ان كل جوهر له وضع فهو قابل للانقسام وحيث لا يتجزى الكلام الا اذا ثبت ان الهوى جوهر وقد ثبت تدل عليه نارة بانها محل للصورة المحسنة وقيل ان له ما عليه وانه تارة بانها جزء الجسم الذي هو جوهر هذا مردود لان الهياة النفس صفة جزء

ان الهوى العنصرية والصوره والاعراض والنفوس فائضة عن العقل البهال وانما عد لنا عنه لانهم ما قاموا بل على القاعدة المذكورة على انهم متزلزون في تلك القاعدة فيستندون الى الاله الى غير العقل الفعال ايضا كما بطهر بالرجوع الى متباحث الصورة النوعية والمزاج والميل **فصل** في ان الهوى لا يتجرح عن الصورة لانها لو تجرحت عن الصورة فاما ان تكون ذات وضع اي قابلة للاشارة المحسنة او لا تكون لا سبيل الى كل واحد من القسمين فلا سبيل الى تجرحها عن الصورة اما انه لا سبيل الى الاول فلا فهاج اما ان تنقسم او لا لا سبيل الى الثاني لان كل ماله وضع فهو منقسم الى قابل للانقسام على ما مر في نفى الجزء الذي لا يتجزى لا يتجزى عليك انه لم يرد المتبادر من معارنه وهو ان كل شئ له وضع قابل للانقسام سواء كان جوهر او عرضا لانهم قائلون بوجود النقطة وما مر في نفى الجزء يدل على ان كل جوهر في وضع فهو قابل للانقسام ولا دالة له على ان كل عرض في وضع ايضا كذلك اذ لا امتناع في بداخل النقاط قطعا فلهذا ان كل جوهر له وضع فهو قابل للانقسام وحيث لا يتجزى الكلام الا اذا ثبت ان الهوى جوهر وقد ثبت تدل عليه نارة بانها محل للصورة المحسنة وقيل ان له ما عليه وانه تارة بانها جزء الجسم الذي هو جوهر هذا مردود لان الهياة النفس صفة جزء

[illegible]

جزء للسري مع انهما عرض ولا سبيل الى الاول لانها اما ان تنقسم  
واحدة فقط فتكون خطا جوهريا او في هذين فقط فتكون سطحا جوهريا

[illegible][illegible]

المستقر ببناء المسكن في الكويت  
المستقر ببناء المسكن في الكويت  
المستقر ببناء المسكن في الكويت

پس من الشاه خشاء ان لم يطر الى هذا الكافيه فوقع في هذا الوطء هذا التحقيق حقيق بالتقبل قلت هذا لوالاخي صرصر هو نوي انور علي حرم فخره

۲۴

[illegible][illegible][illegible][illegible]

وہاں سے لے کر ان کے پاس پہنچ گئے۔ ان کے پاس پہنچ کر ان کے پاس پہنچ گئے۔ ان کے پاس پہنچ کر ان کے پاس پہنچ گئے۔

في بيان ان المتعارفين  
على انفسهم كمن كان  
المتعارفين في كل  
منه على انفسهم كمن كان  
المتعارفين في كل  
منه على انفسهم كمن كان  
المتعارفين في كل  
منه على انفسهم كمن كان

قوله المحكوم بامتناع التداخل انما هو على تقدير ترك الجسم منها م دود لا  
تداخل تلك الاجزاء محال في انفسها سواء ترك لجسم منها او لا والتفصيل  
ان يقال ان البداهة تحكم بان تداخل الجواهر محال مطلقا لما تداخل غيرها  
فقط ما فصله المعترض فلا يصح قوله امتناع التداخل في المقادير من  
حيث هي مقادير ففهم امتناع التداخل في المقادير انما هو من حيث هي  
مقادير وقد عاب عن اصله لا حتم ارض بان الناظر معتبر بالخطين  
من احدهما في الطول فلو تداخل الخط المستقل المتوسط بين الخطين  
العرضيين في احد هاتين المداخل معا اطول من احدهما ولا يمكن  
الخط المستقل متوسط بينهما بل يقع خارجا عنها كذا المرفوض لانه متوسط  
هنا قول فساد ظاهر لا الناظر معتبر بان كل خطين مجموعهما اعظم من  
الواحد اذا كانا متلاقين في الطول واما اذا كانا متلاقين في العرض فلا  
ولا يجوز ان يحجب الا لا تنقسم الخط في جهتين لان ما يلا في احداهما في الا  
الاخر وهو محال واما انه لا يجوز ان تكون سطحها فلا تها لو كانت  
سطحيا اما اذا انتهى الى طرف الجسمين فاما ان يحجب تلافهما او لا يحجب  
وكل واحد منهما بطول ما في الخط واما انه لا يجوز ان تكون جسميا  
فلا تها لو كانت جسميا لكانت مركبة من المهيول والصورة لما مر واما انه لا  
سبيل الى الثاني فلا فاما اذا كانت غير ذات وضع فاذا اقتربت بها الصورة الجسمين

من حيث هي مقادير ففهم امتناع التداخل في المقادير انما هو من حيث هي  
مقادير وقد عاب عن اصله لا حتم ارض بان الناظر معتبر بالخطين  
من احدهما في الطول فلو تداخل الخط المستقل المتوسط بين الخطين  
العرضيين في احد هاتين المداخل معا اطول من احدهما ولا يمكن  
الخط المستقل متوسط بينهما بل يقع خارجا عنها كذا المرفوض لانه متوسط  
هنا قول فساد ظاهر لا الناظر معتبر بان كل خطين مجموعهما اعظم من  
الواحد اذا كانا متلاقين في الطول واما اذا كانا متلاقين في العرض فلا  
ولا يجوز ان يحجب الا لا تنقسم الخط في جهتين لان ما يلا في احداهما في الا  
الاخر وهو محال واما انه لا يجوز ان تكون سطحها فلا تها لو كانت  
سطحيا اما اذا انتهى الى طرف الجسمين فاما ان يحجب تلافهما او لا يحجب  
وكل واحد منهما بطول ما في الخط واما انه لا يجوز ان تكون جسميا  
فلا تها لو كانت جسميا لكانت مركبة من المهيول والصورة لما مر واما انه لا  
سبيل الى الثاني فلا فاما اذا كانت غير ذات وضع فاذا اقتربت بها الصورة الجسمين

في بيان ان المتعارفين  
على انفسهم كمن كان  
المتعارفين في كل  
منه على انفسهم كمن كان  
المتعارفين في كل  
منه على انفسهم كمن كان















فكانت الصورة مقدمة على الشكل بالذات لان المتقدم على المتقدم على  
 الشيء المتقدم على ما مع الشيء مقدم عليه هفت بحكم المقدمة الاولى  
 تعلم ان الحكم بان المتقدم على ما مع الشيء مقدم على ذلك الشيء يظهر  
 محته في التقدم والمعية الذاتيين وقد يقال الهول مقدم من على  
 الشكل قطعاً بناء على ان حقوق الشكل انما هو عبادته المتكبر ولا يحل  
 المقدمة الممنوعة فاذا ن وجود كل منهما عن سبب متفصل هذا  
 مبنى على ما ذكرنا من ان التلازمين يجب ان يكون احدهما علة موجبة  
 والاخر ويكونا معلولين حلة موجبة لهما يتحقق التلازم اذا العلة الموجبة بنهم  
 تخلف المعلول عنه سواء كانت حلة تامة او جزاء اخر انما في مستلزم المعلول  
 وبالعكس واحد المعلولين مستلزم لهما وهي مستلزما للمعلول الاخر  
 بالعكس ههنا نثبت ان لا يمكن ان اعتبر في العلة الموجبة لايجاد فلا نعلم انه  
 اذا لم يكن احدا المتلازمين علة موجبة للاخر ولم يكونا معلولين علة موجبة  
 لهما لزم ان كان احدهما من الاخر وهو ظاهر وان لم يثبت  
 لم يكن ان تكون الهول حلة فاعليه على تقدير كونها موجبة فلا  
 يكون صفها العلة بالفاعلية فيما سبق مناسبا للوقوع وليس له في حذبة  
 عن الصلوة من كل الوجوه لما بينا انها لا يقوم بها الفعل بدون العجز  
 اي بدون ما هيته التي تحفظ المادة بتوارها او اذ ما جازاها في  
 ان يكون من الاخر وهو ظاهر وان لم يثبت





[illegible]

من حيث انها مشخصة تكون مقدمة على الشكل الاخرى ومن شخصتها  
الشكل فيلزم تقدمها من حيث انها مشككة فلوا انعكس الامر لدار  
والحق ان الشكل ليس مشخصا بمعنى انه يفيد الهدية بل بمعنى انه  
لازم للشخص من حيث هو شخص فتقدم العلة يجب ان يكون بلها  
وتخصها لا بلوازها ولا يتوهم ان تقدم المعلوم بالذات يوجب تقدم  
اللازم فان العلة المأزومة لمعولها متقدمة عليه بالذات مع استحالة  
تقدمه عن نفسه **فصل في المكان** وهو اما الخلاء اراد به البعد  
المجرد عن المادة واكثر اطلاق الخلاء على المكان الخالي عن الشاغل والسطح  
الباطن من الجسم المحاوي للمماس للسطح الظاهر من الجسم كجوهر الجسم بجليته  
مكانه مائل له فلو لم يجان يكون المكان افرأ غير منقسم لاستحالة ان يكون المنقسم في  
جميع جهاته حاصلا بتمامه فيعلا ينقسم لان يكون افرأ ينقسم في جهة  
واحدة فقط لاستحالة كونه محيطا بالجسم بجليته فهو اما منقسم في جهتين او في  
الجهات كلها وعلى الاول يكون المكان سطح افرأ يستحالة للجوهر والاخر ان يكون  
جلا في الممكن والا لا ينقل ولنقله بل فما حو به محال ان يكون مماسا للسطح الظاهر  
من الممكن في جميع جهاته والا لم يكن مائلا فهو السطح الباطن من الجسم المحاوي  
للمماس للسطح الظاهر من الجسم المحوي وهذا من هاتين وعلى الثاني يكون  
المكان بعدا منقسم في جميع الجهات مساويا لبعدها في الجسم بحيث يقطعوا حدها

[illegible]

على الآخر شيكاريه بكنيته فذلك المعد الذي هو المكان اما ان يكون  
 امراموهوماً يشغله الجسم ويملأه على سبيل التوه وهو هذا مذهب  
 المتكلمين واما ان يكون امراموجودا ولا يجوز ان يكون بعدا ماديا قائما  
 بالجسم ولا يلزم من حصول الجسم فيه فداخل الاجسام فهو بعد مجرد  
 وهذا مذهب الاشراقين ويمونه بعدا مقصورا عنهم انه قطر عليه  
 البدئية وحججه بعضهم بالمقطور بالثبات اي بعدله الاقطار ويجب  
 ان يكون جوهر القياية بذاته وتوابعها المتكينات عليه مع بقائه بخصه  
 فكانه جوهر متوسط بين العالمين اعني جوهر المحركة التي لا تقبل  
 اشارة حسية والاجسام التي هي جواهر مادية كثيفة مع تكون الانا  
 الاولى للجوهرية لا خمسة حل بها المشهور والاول باطل فتمت اثبات  
 وانما قلنا الاول باطل لانه لو كان حلا فاما ان يكون لا شيا محضا الوعدا  
 موجودا في المادة لا سبيل الى الاول لانه يكون خلا اقل من خلا  
 فان الخلا من الحداري اقل من الخلا من المدينين وما يقبل الزيادة  
 والنقصان استحالة ان يكون لا شيا محضا قبل قبول الزيادة والنقصان  
 فيه انما هو حل فرب وجوده فلا يلزم منه الا الوجود الفرضي وامتسا  
 كونه موجودا حقيقة فغير لازم وقد يجاب عنه باننا نعلم بالضرورة  
 ان التفاوت بينهما حاصل مع قطع النظر عن ذلك الفرض قول انا اراد

المتكلمين في قولهم ان المعد الذي هو المكان اما ان يكون  
 امراموجودا ولا يجوز ان يكون بعدا ماديا قائما  
 بالجسم ولا يلزم من حصول الجسم فيه فداخل الاجسام  
 فهو بعد مجرد وهذا مذهب الاشراقين ويمونه بعدا  
 مقصورا عنهم انه قطر عليه البدئية وحججه بعضهم  
 بالمقطور بالثبات اي بعدله الاقطار ويجب ان يكون  
 جوهر القياية بذاته وتوابعها المتكينات عليه مع بقائه  
 بخصه فكانه جوهر متوسط بين العالمين اعني جوهر  
 المحركة التي لا تقبل اشارة حسية والاجسام التي هي  
 جواهر مادية كثيفة مع تكون الانا الاولى للجوهرية  
 لا خمسة حل بها المشهور والاول باطل فتمت اثبات  
 وانما قلنا الاول باطل لانه لو كان حلا فاما ان يكون  
 لا شيا محضا الوعدا موجودا في المادة لا سبيل الى  
 الاول لانه يكون خلا اقل من خلا فان الخلا من  
 الحداري اقل من الخلا من المدينين وما يقبل الزيادة  
 والنقصان استحالة ان يكون لا شيا محضا قبل قبول  
 الزيادة والنقصان فيه انما هو حل فرب وجوده فلا  
 يلزم منه الا الوجود الفرضي وامتسا كونه موجودا  
 حقيقة فغير لازم وقد يجاب عنه باننا نعلم بال  
 ضرورة ان التفاوت بينهما حاصل مع قطع النظر عن  
 ذلك الفرض قول انا اراد

فان الخلا من الحداري اقل من الخلا من المدينين وما يقبل الزيادة والنقصان استحالة ان يكون لا شيا محضا قبل قبول الزيادة والنقصان فيه انما هو حل فرب وجوده فلا يلزم منه الا الوجود الفرضي وامتسا كونه موجودا حقيقة فغير لازم وقد يجاب عنه باننا نعلم بالضرورة ان التفاوت بينهما حاصل مع قطع النظر عن ذلك الفرض قول انا اراد

[illegible]



MA

مجلس القضاء الاعلى  
القدس الشريف  
القدس الشريف  
القدس الشريف

طی تحقیقہ المصلح عند ذوالفقار  
نور محمدی

المكتب  
البيروت

مع القاسم

بیشتر

طعم کا شکر و عسل

فوق

الحمد لله  
والصلاة والسلام  
على من لا نبي بعده

استناده الى امر داخل فيه مختص بغير الطبيعة وهو المطلوب ان قلت تأشير  
الفاعل فيه ان كان من الامور الخارجية التي يفرض خلوه عنها فلا ينسب  
انه عند تخلته مع طبيعة يكون موجودا فضلا عن ان يكون خارجا ملا في  
مكان او مقتضيا له وان لم يكن منها جازان يكون بمصلوه في مكان معين  
من فاعله فان لا يبين من لوازم وجود الجسم ولا يمكن تحقق التأثير في  
وجوده بدون فصل التأثير فيها هو اذ موجود فاعلا فلما وجد  
او جدا في مكان معين لا محالة قلت هذا واراد على القائل ان المكان هو  
واما القائل بان المكان هو الوسط قلنا لو منع ان الاين من لوازم وجود  
الجسم كما في الجرد وادورج عليهما ان طبيعة الجسم مع طبيعته وان كانت  
ممكنة في الذهن نظر الى ذات الجسم لكنها جازان تكون مستقيمة بجسم  
الامر فلا يقبل الاستدلال بها على ان الجسم مكانا طبيعيا بحسب الامر  
بل على ان له مكانا طبيعيا على ذلك التقدير الذي لا يطابق الواقع ولا يجوز  
ان يكون الجسم ما حيزا ن طبعيا لانه لو كان له حيزان طبيعيا فاذا حل  
في احدهما وحل مع طبيعة فاما ان يطلب الثاني او كان طلب الثاني يلزم ان  
يكون التحيز الاول الذي حصل فيه طبيعيا لانه هارح طال الفيز وقد فرضت  
طبيعيا هذا خلقه ان لو يكن طالبا للثاني يلزم ان لا يكون التحيز الثاني  
طبيعيا لانه ليس طالبا له حين راحته وطبيعة قد فرضتها طبيعيا هذا خلقه

[illegible]

لا یجوز ان یترک  
 لشکران معین او بدو یترک  
 و کما یصل ان انان یترک  
 معین و بدو یترک  
 و بدو یترک  
 ان یترک معین و بدو یترک  
 و بدو یترک



[illegible][illegible][illegible][illegible]

لذلك الصفات ولا يسمى تلك الحركه حركه ولا كون ولا فساد واما ثانيا فلان  
الانتقال في الحركه والفعل والافعال والنتيجه في عند بعضهم مع انه لا  
كون ولا فساد اقال رسلها حركه قد تطلق على كون الجسم بحيث اى حد  
من حدود المسافه يفرق ان يكون هو قبل ان الوصول اليه ولا بعده  
حاصلا فيه وسمى الحركه بمعنى المتوسط وهي صفه شخصيه موجوده  
في الخارج دفعه مسبقه من المبدأ الى المنتهى تحتلزم اختلاف المتحرك  
الحدود المسافه فسمى باعتبار ذلك انها مستمره وباعتبار نسبتها الى تلك  
الحدود مساله فاستمرارها وسيلانها تفعل في الخيال امرامتها  
غير ان يطلق عليه الحركه بمعنى القطع فانه لما اتمت نسبة المتحرك  
الى الجزء الثاني في الخيال قبل ان تزول نسبة الجزء الاول عنه يتخيل  
امر مستند ينطبق على المسافه كما يحصل من القطره لتأخره والشملة  
الحاله عند في الحركه المستمرة فير الى ذلك خطأ وادعى الحركه عند  
المعنى لا يوجد لها الا في التوهم لان المتحرك ما يصل الى المنتهى لم يوجد  
الحركه بتأثيرها واذا وصل اليه فقد انقطعت الحركه واما السكون فهو  
الحركه عا م شأنه ان يتحرك فالحركه غير متحركة ولا ساكنه اذا لم يكن  
شأنها الحركه فالتقابل بينهما تقابل للعدم والميلية وقيل السكون الاستمرار  
وما ان يقع في الحركه فالتقابل بينهما تقابل التوهم وكل جسم متحرك فلا حركه

الانتقال في الحركه والفعل والافعال والنتيجه في عند بعضهم مع انه لا كون ولا فساد اقال رسلها حركه قد تطلق على كون الجسم بحيث اى حد من حدود المسافه يفرق ان يكون هو قبل ان الوصول اليه ولا بعده حاصلا فيه وسمى الحركه بمعنى المتوسط وهي صفه شخصيه موجوده في الخارج دفعه مسبقه من المبدأ الى المنتهى تحتلزم اختلاف المتحرك الحدود المسافه فسمى باعتبار ذلك انها مستمره وباعتبار نسبتها الى تلك الحدود مساله فاستمرارها وسيلانها تفعل في الخيال امرامتها غير ان يطلق عليه الحركه بمعنى القطع فانه لما اتمت نسبة المتحرك الى الجزء الثاني في الخيال قبل ان تزول نسبة الجزء الاول عنه يتخيل امر مستند ينطبق على المسافه كما يحصل من القطره لتأخره والشملة الحاله عند في الحركه المستمرة فير الى ذلك خطأ وادعى الحركه عند المعنى لا يوجد لها الا في التوهم لان المتحرك ما يصل الى المنتهى لم يوجد الحركه بتأثيرها واذا وصل اليه فقد انقطعت الحركه واما السكون فهو الحركه عا م شأنه ان يتحرك فالحركه غير متحركة ولا ساكنه اذا لم يكن شأنها الحركه فالتقابل بينهما تقابل للعدم والميلية وقيل السكون الاستمرار وما ان يقع في الحركه فالتقابل بينهما تقابل التوهم وكل جسم متحرك فلا حركه



في هذا الموضع  
الذي هو  
الذي هو  
الذي هو

في هذا الموضع  
الذي هو  
الذي هو  
الذي هو

في هذا الموضع  
الذي هو  
الذي هو  
الذي هو

غير جسمية اذ لو تحرك الجسم بما هو جسم كان كل جسم تحركا على الدوام  
والثاني كاذبا لعدم مثله في الحركة بافتراض مقولته على اربعة  
اقسام معنى في ع الحركة في مقولة هو ان الجسم يتحرك على اربعة  
المقولة الى نوع اخر منها او من صنف الى صنف ومن فرد الى فرد كقولهم  
كالتموز ياجبر الاجزاء الاصلية للجسم كقوله في هذا الموضع  
على سبب طبيعة خلاف لمن فانه زيادة في الاجزاء الزائدة والاجزاء  
في بعض الحيوانات المتولدة من الحي كالمطر والقصبة والرياح  
والزائدة فيه على المتولد من الدم كالحمل والشحم والعين والذبول  
هو انقاص حجم الاجزاء الاصلية للجسم بما يفصل عنه في جميع  
الاقطار على نسبة طبيعية خلاف الهزال فانه انقاص من الاجزاء الزائدة  
فقد عدا العلامة في شرح القانون التسمي الهزال ايضا من الحركة  
الكمية وهو هنا بحث اذ الحركة في مقولة يستدعي اموالاً بعينه يتوابع  
عليه اموال تلك المقولة وظاهر ان فرد المقدار في التمول والذبول  
لا تتوارد على شئ واحد بعينه لان المقدار الكبير في التمول يعرض  
لما كان له المقدار الصغير بل المقدار الكبير انما يعرض لما كان له المقدار الصغير  
مع امر اخر ينضم اليه وهذا المجموع غير ما كان له المقدار الصغير سواء  
كانا متصلا او لا وكذا المقدار الصغير في الذبول يعرض لما

في هذا الموضع  
الذي هو  
الذي هو  
الذي هو

في هذا الموضع  
الذي هو  
الذي هو  
الذي هو

لما كان له المقدار الكبير بل المقدار الصغير انما يفرغ جزءا مأكالا للمقدار  
الكبير فخلا المقدار الكبير في حالي الغمر والذبول متغايران فليس من  
الحركة الكمية وكذا الحال في السمن للفرال فتخرج في التخلص والحكماء  
وارادوا بالتخلص ههنا ان يزيل مقدار الجسم من غير ان ينضم اليه غيره  
وبالتكاثف ان ينقص مقدار الجسم من غير ان ينقص من جسمه وقد يطلق  
التخلص على الانقاش وهو ان يتبدل الاجزاء ويدخلها جسم غير كالتخلص  
المنفوش والتكاثف على الاندماج وهو ان تتقارب الاجزاء بحيث يفرغ  
ما بينها من الجسم الغريب كالقطن المنفوش بعد نقشه وقد يطلق ان  
صاحبة القوام وغلظه ومما دل على تحققيها ان القانوة الضيقة  
الراسن اذا كتبت على الماء فلا يدخلها فاذا امتصت معها في باطن كتبت  
عليه دخلها الماء وما ذلك لخلاعه حدث فيها بالمص لا منعا بل لان  
المص اخرج بعض الهواء واحدث في الهواء المسكن تخللا فكبر  
بحجمه بحيث يشغل مكان الخارج انما اثر واحد فيها ليس الى ذلك  
في الماء تكاثفا صغرى حجمه وحاد بطبعه الى مقداره الذي كان له قبل  
للمص فدخل فيها الماء هرونة امتناع الخلاه هكذا قالوا واول الظاهر  
التكاثف ههنا ليس ليزداد الماء فان التجربة شاهدة بان القانوة المذكورة  
لذا كتبت على الماء الخارج ان يدخل فيها وحركته في الكيف كتحقق الماء

والتكاثف انما هو  
القطر من اذراا الجوى يتقارب  
منه من الاول فانه يتقارب  
عنه من جوى  
الظهور كذا الرطب على السيل  
والرطب على السيل على ذلك  
انما يتقارب في شح الهواء  
وهو متناهي وبخلاف الهواء  
والجوى من الهواء  
الطمان على حاله من السيل  
نعم بان يكون الهواء في  
سبيته وقوته ولا يبعد الا ان كان  
لانه من الهواء وسببه الطمان  
لغيره ولا يبعد على ما يوجد  
سبيته من الهواء وعلى احواله  
الطمان على حاله من الهواء  
اوله الطمان الذي في الهواء  
الذي قبله من الهواء  
لقد وجدوا من ذلك

لما كان له المقدار الكبير بل المقدار الصغير انما يفرغ جزءا مأكالا للمقدار  
الكبير فخلا المقدار الكبير في حالي الغمر والذبول متغايران فليس من  
الحركة الكمية وكذا الحال في السمن للفرال فتخرج في التخلص والحكماء  
وارادوا بالتخلص ههنا ان يزيل مقدار الجسم من غير ان ينضم اليه غيره  
وبالتكاثف ان ينقص مقدار الجسم من غير ان ينقص من جسمه وقد يطلق  
التخلص على الانقاش وهو ان يتبدل الاجزاء ويدخلها جسم غير كالتخلص  
المنفوش والتكاثف على الاندماج وهو ان تتقارب الاجزاء بحيث يفرغ  
ما بينها من الجسم الغريب كالقطن المنفوش بعد نقشه وقد يطلق ان  
صاحبة القوام وغلظه ومما دل على تحققيها ان القانوة الضيقة  
الراسن اذا كتبت على الماء فلا يدخلها فاذا امتصت معها في باطن كتبت  
عليه دخلها الماء وما ذلك لخلاعه حدث فيها بالمص لا منعا بل لان  
المص اخرج بعض الهواء واحدث في الهواء المسكن تخللا فكبر  
بحجمه بحيث يشغل مكان الخارج انما اثر واحد فيها ليس الى ذلك  
في الماء تكاثفا صغرى حجمه وحاد بطبعه الى مقداره الذي كان له قبل  
للمص فدخل فيها الماء هرونة امتناع الخلاه هكذا قالوا واول الظاهر  
التكاثف ههنا ليس ليزداد الماء فان التجربة شاهدة بان القانوة المذكورة  
لذا كتبت على الماء الخارج ان يدخل فيها وحركته في الكيف كتحقق الماء

في انتقال الجسم من مكان الى مكان بل من أين الى أين آخره على ما سبيل  
ويعبر عنه مع بقائه صورته النوعية ويسمى هذه الحركة انتقال الجسم في المكان  
وهي انتقال الجسم من المكان الى مكان بل من أين الى أين آخره على ما سبيل  
التدريج ويسمى بقلة وحركة في الوضع وهي ان تكون للجسم حركة على الاستدارة  
فان كل واحد من اجزاء جسمان اى تقارق كل واحد من اجزاء مكان لو كان  
له مكان وبلازم كله مكانه فكذا مختلف اجزاء الى اجزاء مكانه  
على التدريج اقول ههنا بحثنا قد علمنا ان في الحركة في الوضع  
لا انتقال من وضع الى اخر لا سيما ولا تسلم ان ذلك الانتقال يخصه ولا يكون  
فان القائم اذا قعد ينتقل من وضع مع انه لا يتحرك على الاستدارة  
وشبوت الحركة الاينية له لا يتناهي ذلك والظاهر ان الحركة واقعة في  
بواقي مقولات العرش ايضا اما الاضافة فلان اذا فرض ان ماء اشد  
سخونة من ماء اخر وتحوط في الكيف حتى صار سخونة اضعف  
من سخونة الاخر فان هذا الماء قد انتقل من نوع من الاضافة الى  
الاشدية الى نوع اخر منها اعنى للاضعفية انتقالا لا سيما وكذلك  
اذا كان جسم في مكان اعل ثم تحرك في الالين حتى صار في مكان اسفل  
او كان ابيض مقدرا من جسم اخر ثم تحرك في الكو حتى صار اعظم مقدرا  
منه لو كان على شرف او مضاعف ثم تحرك منه الى وضع هو اخر او مضاعف  
فقد انتقل الجسم في هذه المهور كلها من اضافة الى اخرى تدريجا واما

في انتقال الجسم من مكان الى مكان بل من أين الى أين آخره على ما سبيل  
ويعبر عنه مع بقائه صورته النوعية ويسمى هذه الحركة انتقال الجسم في المكان  
وهي انتقال الجسم من المكان الى مكان بل من أين الى أين آخره على ما سبيل  
التدريج ويسمى بقلة وحركة في الوضع وهي ان تكون للجسم حركة على الاستدارة  
فان كل واحد من اجزاء جسمان اى تقارق كل واحد من اجزاء مكان لو كان  
له مكان وبلازم كله مكانه فكذا مختلف اجزاء الى اجزاء مكانه  
على التدريج اقول ههنا بحثنا قد علمنا ان في الحركة في الوضع  
لا انتقال من وضع الى اخر لا سيما ولا تسلم ان ذلك الانتقال يخصه ولا يكون  
فان القائم اذا قعد ينتقل من وضع مع انه لا يتحرك على الاستدارة  
وشبوت الحركة الاينية له لا يتناهي ذلك والظاهر ان الحركة واقعة في  
بواقي مقولات العرش ايضا اما الاضافة فلان اذا فرض ان ماء اشد  
سخونة من ماء اخر وتحوط في الكيف حتى صار سخونة اضعف  
من سخونة الاخر فان هذا الماء قد انتقل من نوع من الاضافة الى  
الاشدية الى نوع اخر منها اعنى للاضعفية انتقالا لا سيما وكذلك  
اذا كان جسم في مكان اعل ثم تحرك في الالين حتى صار في مكان اسفل  
او كان ابيض مقدرا من جسم اخر ثم تحرك في الكو حتى صار اعظم مقدرا  
منه لو كان على شرف او مضاعف ثم تحرك منه الى وضع هو اخر او مضاعف  
فقد انتقل الجسم في هذه المهور كلها من اضافة الى اخرى تدريجا واما

واما التثنية فان العمارة اذا تحركت الى النزول والصعود فلا شك انه  
يتغير حياة احوالها بالتدريج شعاعا كنهها في الاين واما الفعل والانتقال  
فانه اذا تحرك الجسم من سخونة الى شدة منها بالتدريج تحرك من سخونة  
الى اقوى منه كذلك واذا زاد الاستعداد في قابل السخونة اشتد للتخزين  
وقال الشيخ في الشفاء يشبه ان يكون الانتقال في متى دفعتا بالانتقال  
منسنة السخونة من الشدة يكون دفعة وذلك لان اجزاء الزمان  
متصل بعضها ببعض والفصل المشترك بينهما ما هو الا ان اذا فرض زمانان  
يشاركان في ان قبل ذلك الان يسبق لموضوع متناه بالقياس الى  
الزمان الاول وبعده يسبق له متناه بالقياس الى الزمان الثاني ذلك  
لان نهاية وجود الاول وبداية حصول الثاني فلا تدريج في الانتقال  
ويتم عليه ان الفاضل بين اجزاء المسافة حد ود غير منقسمة  
فيكون الانتقال من بعض تلك الاجزاء الى بعض دفعا ايضا ولكن  
اذا فرض مكانا بينهما مسافة فقسمة كان الانتقال من احدهما  
الى الاخر تدريجيا فكذلك الحال في الانتقال من زمان الى زمان اخر بينهما  
زمان كالغير والمغرب مثلا فانه يكون تدريجا لا دفعا ونقول ايضا  
الحركة اما ذاتية او عرضية لان ما يوصف بالحركة اما ان يكون تحركه  
حاصلة بالحقيقة فيه او لا بل يكون الحركة حاصلة في شيء اخر فيقال

اما التثنية فان العمارة اذا تحركت الى النزول والصعود فلا شك انه يتغير حياة احوالها بالتدريج شعاعا كنهها في الاين واما الفعل والانتقال فانه اذا تحرك الجسم من سخونة الى شدة منها بالتدريج تحرك من سخونة الى اقوى منه كذلك واذا زاد الاستعداد في قابل السخونة اشتد للتخزين وقال الشيخ في الشفاء يشبه ان يكون الانتقال في متى دفعتا بالانتقال منسنة السخونة من الشدة يكون دفعة وذلك لان اجزاء الزمان متصل بعضها ببعض والفصل المشترك بينهما ما هو الا ان اذا فرض زمانان يشاركان في ان قبل ذلك الان يسبق لموضوع متناه بالقياس الى الزمان الاول وبعده يسبق له متناه بالقياس الى الزمان الثاني ذلك لان نهاية وجود الاول وبداية حصول الثاني فلا تدريج في الانتقال ويتم عليه ان الفاضل بين اجزاء المسافة حد ود غير منقسمة فيكون الانتقال من بعض تلك الاجزاء الى بعض دفعا ايضا ولكن اذا فرض مكانا بينهما مسافة فقسمة كان الانتقال من احدهما الى الاخر تدريجيا فكذلك الحال في الانتقال من زمان الى زمان اخر بينهما زمان كالغير والمغرب مثلا فانه يكون تدريجا لا دفعا ونقول ايضا الحركة اما ذاتية او عرضية لان ما يوصف بالحركة اما ان يكون تحركه حاصلة بالحقيقة فيه او لا بل يكون الحركة حاصلة في شيء اخر فيقال

الانتقال من زمان الى زمان اخر تدريجيا  
الانتقال من مكان الى مكان تدريجيا  
الانتقال من زمان الى مكان تدريجيا  
الانتقال من مكان الى زمان تدريجيا  
الانتقال من زمان الى زمان دفعا  
الانتقال من مكان الى مكان دفعا  
الانتقال من زمان الى مكان دفعا  
الانتقال من مكان الى زمان دفعا

[illegible]

ويوصف هذا بالحركة تبعاً لذلك الشيء فالحركة المنسوبة إلى الأول  
تسمى ذاتية والمنسوبة إلى الثاني تسمى عرضية كحركة أعراض الجسم  
والحركة الذاتية إما طوعية أو قسرية أو ارادية لأن القوة المحركة  
أقول إن اراد بها مبدأ الميل فلا يلائم قوله ما أن تكون مستفادة من  
خارج أي أمر متميز عن المتحرك في الإشارة الحسية ولا تكون وإن أراد  
بها الميل فلا يلائم قوله <sup>أن يكون الخارج من نفسه</sup> قلن لو تكن مستفادة من خارج فاما أن  
يكون لها شعوراً ولا تكون أذ الميل <sup>منه</sup> في ما ذكره الشيخ في رسالة أحد  
كيفية ما يكون الجسم إذا فعل ما يمانعه وفي حصة الشعور قطعاً فإن  
حملت على الأول فالمراد محكيها وأن حملت على الثاني فيكون المراد أن يكون  
له شعور والحمل على الأول أولى بالعبارة فإن كان لها شعور قبل  
مجر الشعور لا يكفي في كون الحركة ارادية كماله في إشفاقاً من علو  
مع شعوره بسقوطه بل إذا كان لها شعور واردة معاً فهي الحركة  
الارادية أقول هذا مدفع بأن مبدأ الميل هناك هو الطبيعة ولا شعور  
لها وإن كان المتحرك شعوراً وإن لم يكن لها شعور فهي الحركة الطبيعية  
وإن كانت مستفادة من خارج فهي الحركة القسرية في الإشارة إلى أن  
فأصل الحركة القسرية طبيعة المقسورة لا الفاسدة لا لزوم من الغداه  
الغداها بل هو معد **فصل** في الزمان وأوضاعه وتوابعه في مسافة على

[illegible][illegible]

على ما علمنا ان وقت حركته من مكان الى مكان اخر في وقت واحد  
كانت مسافته اقل من مسافة الشريعة والسرعة في المسافة اكثر منها  
واذا كان كذلك كان بين اخذ السرعة وتركها امكان اي تم واحد  
للمسافتين والحركتين ممتد ليس قطع مسافة معينة بغيره معينة  
وقطع مسافة اقل منها بطول معين قال الامام هذا مبني على وجود حركتين  
تتبدلان متعلقين معا وليست هذه اللعبة الزمانية التي لا يمكن  
اثباتها الا بعد اثبات الزمان فليزم الدور وانها مبنية على وجود  
حركتين احدهما السرعة والاخرى البطء ولا يمكن اثبات السرعة والبطء  
الا بعد اثبات الزمان فليزم دورا اخر حاجب بان الزمان ظاهر الوجود العلم  
بمما حصل فان الامكان محقق دونه بالساعات والايام والشهور  
والاعوام والمقصود ببيان حقيقته الخصوصية اعني كونه كاو مقدار الحركة  
ولا شك ان العلم بوجود الزمان يكفي في ثبوت اللعبة والسرعة والبطء  
وان توقف حل ثبوت الزمان في نفس الامر لا يتوقف العلم بذلك على العلم  
بهذا حتى يلزم الدور فهذا الامكان قابل للزيادة والنقصان فان حركتين  
اذا اختلفتا في الاخذ والترك بقاوت امكانا هما فثبت ان لا يوجد  
اجزاء معايا الصرفة قيل انه يلزم من اجتماعها اجتماع اجزاء الحركة

فانما نحتاج الى العلم بان حركتين متعلقين معا وليست هذه اللعبة الزمانية التي لا يمكن اثباتها الا بعد اثبات الزمان فليزم الدور وانها مبنية على وجود حركتين احدهما السرعة والاخرى البطء ولا يمكن اثبات السرعة والبطء الا بعد اثبات الزمان فليزم دورا اخر حاجب بان الزمان ظاهر الوجود العلم بمما حصل فان الامكان محقق دونه بالساعات والايام والشهور والاعوام والمقصود ببيان حقيقته الخصوصية اعني كونه كاو مقدار الحركة ولا شك ان العلم بوجود الزمان يكفي في ثبوت اللعبة والسرعة والبطء وان توقف حل ثبوت الزمان في نفس الامر لا يتوقف العلم بذلك على العلم بهذا حتى يلزم الدور فهذا الامكان قابل للزيادة والنقصان فان حركتين اذا اختلفتا في الاخذ والترك بقاوت امكانا هما فثبت ان لا يوجد اجزاء معايا الصرفة قيل انه يلزم من اجتماعها اجتماع اجزاء الحركة

فلا دور انزل على ان يكاب ايه بان ثبوت اللعبة وسرعة والبطء

فانما نحتاج الى العلم بان حركتين متعلقين معا وليست هذه اللعبة الزمانية التي لا يمكن اثباتها الا بعد اثبات الزمان فليزم الدور وانها مبنية على وجود حركتين احدهما السرعة والاخرى البطء ولا يمكن اثبات السرعة والبطء الا بعد اثبات الزمان فليزم دورا اخر حاجب بان الزمان ظاهر الوجود العلم بمما حصل فان الامكان محقق دونه بالساعات والايام والشهور والاعوام والمقصود ببيان حقيقته الخصوصية اعني كونه كاو مقدار الحركة ولا شك ان العلم بوجود الزمان يكفي في ثبوت اللعبة والسرعة والبطء وان توقف حل ثبوت الزمان في نفس الامر لا يتوقف العلم بذلك على العلم بهذا حتى يلزم الدور فهذا الامكان قابل للزيادة والنقصان فان حركتين اذا اختلفتا في الاخذ والترك بقاوت امكانا هما فثبت ان لا يوجد اجزاء معايا الصرفة قيل انه يلزم من اجتماعها اجتماع اجزاء الحركة





























[illegible]

الى وضع جزءه وما ذاك الا بالحركة طارئة منعت بحركة المستقيمة  
 او انظر الى السطح والجزءان يكون متصفاً بالسرعة المستقيمة لا بالسرعة المنعرجة  
 المستديرة وهي كانت كذلك كان قابلاً للحركة المستديرة وفاقاً بان وجوب  
 الوضع والحركة اذا بطباع الاجزاء يستلزم مجاوز زوالها عنها وذلك لا يستلزم  
 جواز الحركة عليها اذ يجوز زواله بحركة غيرهما مما اعتبر الوضع الحادث معه  
 كانت تلك الحركة الطبيعية او قسماً واجباً باناً اذا فرضنا وجوب سكون  
 الغير ولا خطاؤه من حيث انه بسيط وحدنا كل جزء منه ممكن الزوال عن وضعه  
 فحين امكان حركته قطعاً ونقول ايضاً يجب ان يكون فيه مثبلاً مستنداً  
 يتحرك به والا لما كان قابلاً للحركة المستديرة لكن التالي كاذب فالقسم  
 مثله يري الشرطية انه لو لم يكن في طبعه للناسج ان يقال لو لم يكن  
 طبعه معبداً اميل مستديراً قول في كلامه اضطراراً لا لكون الطبع مخي  
 الطباع وينتاول ما له شعور واردة فلا يشترط قوله فيما بعد الا ان كان  
 مع العائق الطبعي لا مع كون معنى الطبيعة فلا معنى قولنا قبل الميل  
 المستدير من خارج اذا لازم من تقدير ان يقبل ما ليس في طبيعته  
 مبدأ ميل مستدير مبدئي خارج هو تساوي الجسم القليل والذات  
 لا ميل طبعياً فيه ما لها في السرعة فاستدعى عليه ولا مخالفة ذلك في  
 لوجه قوله فلا يكون فيه ميل مستدير اصله هو ظاهر ولا يستلزم عمل  
 الطبع على الطباع والعائق الطبيعي على المتناول بل ما له شعور واردة فان الطبع

[illegible][illegible]









[illegible]

اشرت في فخر الجبر ولا تأخذوا به الاقطر فيه وهذا الحال انما كثر من فرض  
 انما يتصور في  
 تحرك ذلك الجسم الذي لا ميل فيه اصلا او من فرض الميل الذي نسبة  
 الى الميل الاول كنسبة زمانه من الميل الى زمانه الاول انما هو يتصور  
 محالا الجسمين لا غير المحركين بالقدر الى خلاف جهة واحدة ولا اجتماع  
 الامور المذكورة اذا لم يشاهد لثباتي الحركة واستحالة الشاكلة  
 مبنية على الثباتين الامور الحقيقة وهو متفقنا بالضرورة على فرض  
 الميل على النسبة المذكورة ممكن يمكن ان يقال نسبة زمانه الميل على الشدة  
 والضعف ان كانت غير متناهية فلكلها اعدادية ونسبة الزمان الى الزمان  
 مقدارية وقد برهن اقليدس على انه يجوز ان يكون المقدار نسبة  
 مقدار اخر لا توجد تلك النسبة بين النسبة اعدادية فهذا الحال انما  
 لازم من فرض تحرك الجسم الذي لا ميل فيه اصلا نحو كقولهم فيكون  
 ونقول ايضا ان الضلك لا يكون في طبيعة ميل مستقيمة الا كانت طبيعة  
 الفلكية في الواحد يقتضي الا ثبوت المتناهي من جهة فيه نظير لثبات  
 لان المتناهي بين الميل المستقيم والمستدرك اجتماعا في الحركة المدروسة  
 وما قيل من ان الميل المستقيم يقتضي توجه الجسم الى جهة واحدة المستدرك  
 وهو مقتضى ما هو المستدرك لا يقتضي توجهه لان مقتضى العين  
 ولكن سلم المتناهي يجوز ان يقتضي طبيعة الواحد الزمنا في عينين باعتماد

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱





ان حصول النكون والفساد بالحركة المستقيمة وليس كذلك بل هما يستزمانا <sup>بشيء ثالث</sup>  
يحصل بالحركة المستقيمة لاجزاء الفلك والفلك لا يقبل الحركة المستقيمة  
فلا يقبل التحرك ولا التثام وقد مر ان المراد بهما هي الحركة الايدية  
مطلقا فلا حاجة الى ما تخلفه بعضهم من انه لابد للتحرق والتثام  
من ان يكون على خط مستقيم او متغير <sup>او متغير</sup>  
من افترقا الاجزاء وافترقا المستدعين للحركة والحركة اما مستقيمة  
او مستديرة فالتحرق والتثام اما ان يكونا بالمستقيمة منها والمستديرة  
وهما لان اما الاول فلما بينا ان الفلك لا يقبل الحركة المستقيمة وانما  
الثاني فلان التحرق والتثام بالحركة المستديرة بان يتحرك بعض الاجزاء على  
الاستدارة في جهة ويتحرك البعض الآخر في جهة اخرى مخالفتا الاولى ويسكن  
ولكن هذا اذا غلبت المختلفة مستقيمة على الفلك لانها لو وجد كانت آثارها  
طبيعة او قسرية او ارادية والكل محال اما الطبيعة فلا فلك ذو طبيعة واحدة  
لا ينفصل الاشياء واحدا عن مختلفه فلما انفرد عند هذه الافاسر  
هناك واما اذا طغى غلات الفلك بشأطته مأم بالذلات الجسمانية  
المختلفة التي بواسطتها تصدر تلك الافاعيل المختلفة عن النفس الفلكية  
**فصل** في ان الفلك يتحرك حال استدارته دائما لان الحركة الحاصلة  
لزم ما في المكان الزمان مقدارها اما ان تكون مستقيمة  
ومستديرة وقد علمنا ان الحركة المستقيمة في حركتها هي الحركة الايدية مطلقا

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

الميل مبدأ المدافعة ولما علموا ادول بالليل ههنا انفس المبدأ افعه فانه قد اطلق  
فان قيل بنوعه راء مدافعة مجزئة مجزئة لا غير متعين كما لا يخفى على من اراد  
عليها ايضا ولا شبهة ح في تلك الاستحالة قال الشيخ لا يصح ان يكون يقول  
ان الميلين يحتملان فكيف يمكن ان يكون شئ فيه بالفعل مدافعة الى  
جهة وفيه بالفعل النقص عنها ولا نظن ان الحجة المرمية الى فوق فيه ميل بالفعل  
الى السفلى المبينة بل فيه مبدأ ميل شأنه ان يحدث ذلك الميل  
اذ ازال العائق فالحال الذي فيه ميل الوصول غير الحال الذي فيه ميل  
للوصول وكل واحد من الميلين بصفته لا يصلح ازالة الوصول في أي  
حادث في ان لان الوصول وكونه غير موصول في ان حال الوصول في الحادث

هو فيه لو كان ما وانقسم بحين ما يكون الجسم في احد طرفي المقياس  
واصله الى المنتهى حقا قيل في نظرنا ان كان له انه لو كان اصله هو  
فاما فلا محذور فيه وان اراد وصولا في الجاهل فهو قد يقال ان هذا لا  
منتهى المسافة المستدلة لا يكون منقسما في ذلك الامتداد والام يكن احد  
بها محذور فالوصول اليه اني اذ لو كان زمانا لكان ذلك احد منقسما  
انعلق الوصول به شيئا فشيئا وكذا حال مشهور في غير وصول اليه ايضا  
وقد ثبت ان الوصول اني وهذا يستلزم ان يكون اللا وصول انسي  
الصلح ان رفع الان اني لا محالة وقد يقال ان الانطباق والموازاة و  
الحاذية والتمسك الوصول وامثالها انما كانت لانها تحصل عند تمام الحركة  
لا في اثناء الحركة

[illegible]

في سبيل التوضيح كما ان كل واحد من هذه الاشياء لا يكون له وجود في زمان واحد  
 بل في زمانين او اكثر فلو كان وجوده في زمان واحد لكان وجوده في زمانين  
 في سبيل التوضيح كما ان كل واحد من هذه الاشياء لا يكون له وجود في زمان واحد  
 بل في زمانين او اكثر فلو كان وجوده في زمان واحد لكان وجوده في زمانين

ان زوال كل واحد منها متى اذا لا يحصل الا بعد الحركة فان احد  
 الجسمين اذا تحرك وقال ان الانطباق على الجسم الاخر فلا شك انهما في منطقة  
 عند انقطاع حركته ولا يزول هذا الانطباق الا بعد ان يتحرك احدهما والحركة  
 لا يحصل الا بالزمان كذا الحال في جميع ذكرنا واذا كان كل واحد

جسمين من السبلين انما وجبت ان يكون بين الاثنين زمان لا يحرك

فيه الجسم والزم تعاقبا لاني فيكون الزمان مكميا من اجزاء لا يتجزئ  
 وهي لانك ويلزم منه تحريك الجسم من اجزاء لا يتجزئ لا تطبقها كما لو كانت  
 على الحركة التطبقه عند الزمان فلهذا يدل على وجود زمان بين الاثنين

اما انه لا يتحرك فيه الجسم فلانه لو تحرك فاما ان ذلك الطرف المذكور  
 فيلزم ان يكون الجسم موصول في الان الذي فرضناه ان الوصول اليه  
 او عنه فيلزم وجود الميل قبل حدوثه اذ الحركة عنه انما توجد بالميل الثاني

واعلم ان الحركة المشهورة هي ان المتحرك الى المنتهى تمامه يصل اليه  
 ان واذا تحرك عنه بعد كونه واصلا اليه في الان خلاصه ان يصل  
 متفادقا ومبايناه في ان يوافقها ولا يمكن اتحاد الاثنين والاكثار واصلا

الى المنتهى ومبايناه معا فيجب تفايرهما بالذات واستحالة تباينهما  
 بلا تخل زمان بينهما المستلزاه القول بالجزء وذلك الزمان زمان

السكون اذ لا حركة هذا لا الى ذلك لانه لا احد لا عنه فلهذا الحركة بينهما كما هي

على ان السكون ليس خافيا من السكون بل هو السكون في زمان واحد  
 بل في زمانين او اكثر فلو كان وجوده في زمان واحد لكان وجوده في زمانين  
 في سبيل التوضيح كما ان كل واحد من هذه الاشياء لا يكون له وجود في زمان واحد  
 بل في زمانين او اكثر فلو كان وجوده في زمان واحد لكان وجوده في زمانين

في سبيل التوضيح كما ان كل واحد من هذه الاشياء لا يكون له وجود في زمان واحد  
 بل في زمانين او اكثر فلو كان وجوده في زمان واحد لكان وجوده في زمانين











[illegible]

ان تكون ارادية وهو المطلوب **فصل** في القوة المحركة للفلك المحيطة  
ان تكون مجردة عن المادة لان القوة المحركة للفلك تقوى على افعال  
ذوات غير متناهية بحسب افئدة والمعدة ولا يفي من القوى الجسمانية  
لنشاطها في الحالة في الجسم البسيط المنتظم بانفسه كذلك فالقوة للفلك  
ليست قوة جسمانية وانما قلنا ان القوة الجسمانية المذكورة لا تقوى على  
غير متناهية لان كل قوة جسمانية ذكرناها هي قابلة لتجزئ الى اجزاء  
الاجزاء كل منها قوة وكل قوة قابلة للتجزئ فان اجزاء كل جسم منها  
بالنسبة الى جزء الجسم يقوى على شيء نسبة الى اثر كل القوة بالنسبة الى كل  
الجسم كنسبة جزء الجسم الى كله والجملة تقوى على مجموع تلك الاشياء ولا  
يكون اجزاء اى جزء القوة بالنسبة الى جزء الجسم مساويا لكل اى كل القوة  
بالنسبة الى كل الجسم الا اكثر منه في التاثير وهذا لا يتناقض بين الجسمين  
البسيطين المتفاوتين صغرا وكبرا في قبول الحركة الا باعتبار قوتين جلتا  
فيهما فاذا قطع النظر عن القوتين كان الجسمان متساويين في قبول الحركة  
واحد يمكن لزيادة قدر الجسم اثره فلا تفاوت هناك الا في التحريك فيجلبا  
في التحركتين على نسبتها وتما وتسمى ك ان كذلك فال مجموع اى  
القوة كلها لا تقوى على غير متناهية لان اجزاء منها امان يقوى على جملة  
متناهية من مبدعين او على جملة غير متناهية والثاني باطل اذا جمع

لأنه لا يمكن أن يكون  
الشيء واحداً من جنس واحد  
والشيء واحد من جنس واحد  
والشيء واحد من جنس واحد

لأنه لا يمكن أن يكون  
الشيء واحداً من جنس واحد  
والشيء واحد من جنس واحد  
والشيء واحد من جنس واحد

لأنه لا يمكن أن يكون  
الشيء واحداً من جنس واحد  
والشيء واحد من جنس واحد  
والشيء واحد من جنس واحد

يقوى ذلك المبدأ على ما هو راجع إليه من الزيادة على غير المتناهي المتسق  
النظام غير المتناهي المتسق لا يمكن أن يكون غير المتناهي المتسق النظام لا الزيادة على غير  
المتناهي المتسق لا يمكن أن يكون غير المتناهي المتسق النظام لا الزيادة على غير  
فإنما هي متناهية مع أن الشهور أكثر من السنين وكذا حكمها لا كون  
المتناهي المتسق والمات المتناهي المتسق لا غير له نهاية وتوضيحه أن المراد يكون  
غير المتناهي متسق النظام أن يكون امتداداً فاداً متصلاً في نفسه  
ولا يلزم من اتصال الزمان في نفسه اتصال الشهور والسنين لأنهما  
لا يحصلان إلا باعتبار العد العارض للأجزاء المفترضة للزمان ولا يفي  
به الاتصال والاتساق وما قيل من أنهما يرد عليهما لا يندفع عنه وهو أن  
الإنسان لا يوجد في أجزاء الحركة أو لا يمكن دفعه بان المطلوب قوت  
على اتساق الحركة في نفسها وهو حاصل ولا يلزم فيه عدم اتساقها باعتبار  
العدد العارض لأجزائها المفترضة وقد يقال يمكن أن يكون  
المراد باتساق النظام عدم الانقطاع وبهذا الزيادة على غير المتناهي  
العدا هو الانقطاع الزيادة عليه في جهة عدم تناسبه وذلك لازم فيما  
نحن فيه لفرض وقوع التوحيديتين من متبداً واحد ويكون هذا التعبد  
احتمالاً من الزيادة على غير المتناهي في جهة التناهي ما هنا غير متغيرة بل عاقبة  
كسلبتين من الحوادث الغير المتناهية مبتدأيتين من مبدئين مختلفين

لأنه لا يمكن أن يكون  
الشيء واحداً من جنس واحد  
والشيء واحد من جنس واحد  
والشيء واحد من جنس واحد

لأنه لا يمكن أن يكون  
الشيء واحداً من جنس واحد  
والشيء واحد من جنس واحد  
والشيء واحد من جنس واحد





نثبت عن تصور ذلك الامور الملائمة والمتنافرة من حيث انه ملائمة وما قر  
<sup>الاولى منه خلق الله</sup> هو ملائمة الواقع وغير مطابق وحيداً ما ان تقع في تصور على وجهي لا سبيل  
 في الاول لان التصور الكلي نبت الى جميع الجزئيات على السوية فلا يقع  
 فيه بعض الحركات الجزئية دون بعض والا فزم الترجيح بلا مرجح فمهد  
 لتجريبك ان الجزئية لا رادية له تصورات جزئية قيل لو كان المعتبر في  
 هذا ولا نقول الجزئي في التصور الجزئي ثم الدوران تصور من حيث انه  
 يقع من وقوع الشركة في وجوده ولا نقبل حدوث السواد المعين مثلاً  
 لا تصور اسوداً معيناً في هذا الحال في هذا الوقت في هذه الشروط  
 هذا القيود وان كانت الوفا لا يكون الا طياً واما تصور مثل هذا السواد  
 حيث تشخصه المانع عن قبول الاشتراك فلا يحصل الا بعد معرفة ولو توقفت  
 بوجوده على مثل هذا التصور كان دوراً واجب بان ادراك الجزئي قبل  
 بوقوت على حصوله في الخيال لا على حصوله في الخارج وحصوله في الخارج  
 لذي يتوقف على تحصيل الفاعل اياه المتوقف على احدثا فانه كما يكون  
 حصول الجزئي في الخارج مبدءاً بحصوله في الخيال فذلك يكون حصوله في  
 الخيال انما مبدءاً بحصوله في الخارج ولا يلزم الدوران كماله تصور جزئي فهو  
 جملته هذا لا يتم على اطلاقه اذ الدلائل تضمنها الجزئيات الجسدية في  
 دورها الجزئية المجردة وتقتضي النفس لان المبدء الجزئية تنقسم على جزئيات

[illegible]



[illegible]

مبدأ تلك الأزار لاها المباشرة لتلك التحركات عندم وإذا كانت اسفة فليحذر

المبدأ أن يباشرها استقلالاً وقد يجانب أيضاً بأن هذه الفهم هي الغير المتناهية

من النفس المجردة والثابت بالبرهان امتناع صدور التحريك الغير المتناهية من القوة الجسمانية ابتداءً من غير أسطة وذلك لا يتأني صدور التحركات الغير المتناهية ههنا بواسطة الانفعالات الغير المتناهية الطارئة عليها

منه ما تأكل الفز الثالث في العنصر يات وهو مشتمل  
على ستة فصول فصل البسائط العنصرية وهي أربعة بالاسماء

اذ العنصر اما بارد او حار وعلى التقديرين اما رطوبه يابس في اليابس او الرطب مع الماء

واللبان هو الصمغ واللبان هو النار والحار الرطب هو الهواء والخصف  
نقصه في النار والخصف مادة البوم كراز مستفاد من البرد من الماء الصالح بواسطته

هو الاصل في اللغة العربية كاسطقس في اللغة اليونانية وهذه الاربعة من

حيث انها تزكيت منها المركبات لعل سقطت من حيث انها تجعل

اليها المركبات تسمى عناصر ومن حيث انها يحصل بفصلها عالم الكون

والفساد سبب ارکاء و مزجیث انما یقلب کل منہا الی الآخر علی اصول

اللون واقساو وقل واحد منها يخالف الآخر في صوره الطبيعية

الوعية ولا تستعمل كواحد منها بالتتابع عند الحر المسبب لك

وَأَلَى اللَّهِ عِندَهُمْ مَقَاتِلُ الْحَيَاتِ وَالْأَمْمَاتِ وَالَّذِينَ أُقْتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْأَلُونَ عَنْ أَمْوَالِهِمْ عَلَيْهِمْ رِزْقٌ وَالَّذِينَ قُتِلُوا يَصْطَلُونَ فِي حَبْلٍ مُقَدَّدٍ أَلَمْ يَكُنِ اللَّهُ أَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِهِمْ وَأَلَى اللَّهِ عِندَهُمْ مَقَاتِلُ الْحَيَاتِ وَالْأَمْمَاتِ وَالَّذِينَ أُقْتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْأَلُونَ عَنْ أَمْوَالِهِمْ عَلَيْهِمْ رِزْقٌ وَالَّذِينَ قُتِلُوا يَصْطَلُونَ فِي حَبْلٍ مُقَدَّدٍ أَلَمْ يَكُنِ اللَّهُ أَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِهِمْ

مجلس شورای اسلامی

وہی ہے جو کہ اس کے لئے ہے

ما سلطان الذي يوجب كونه قهضاً مع وجوب كونه كمالاً مستلزماً له؟

[illegible]

الفقه في اللغة هو العلم بما يوجب الأحكام الشرعية من أفعال وأقوال وأحوال  
 وأخبار. وهو علم بالماضي والحاضر والمستقبل. وهو علم بالحق والباطل  
 والعدل والظلم. وهو علم بالسبب والعلل. وهو علم بالخير والشر. وهو علم  
 بالواجب والمندرج. وهو علم بالمتعارف والمختلف. وهو علم بالمتعارف والمختلف.







٩٨  
 انك في الكلام متشدد الارجح انك  
 انا صديق مستحق لشكره والى  
 في احيات كاعدا حرا في اقول  
 ليس من به خصل في اقول  
 فارجع ان تقول باننا قد  
 مستند فلا ومن بيان ان  
 ان في يحصل من اثره في  
 لا يقدح في احيات وبيان  
 فبذلك كله لا يجوز ان  
 من اولى من مستند

[illegible][illegible]

من العناصر بل هو الجوهر ووجه الحقيقة ان أكثر ما يحدث في الهواء بل في السماء والارض  
السحاب المطر وما يتعلق بها فان السيل لا كثرت في ذلك كما سفت اجزاء الهواء  
وهو اجزاء هوائية تمتاز بها اجزاء صفراء مائية تلتطف بالحركة لثما في بينهما  
في الحسن غاية الصفراء الصاعدة من البحر والما من الهواء يستفيد كبقية البر  
من الماء قبل هذه المقدمة ليست تايلا لا ما قبلها بل هي مقدمة تنفيذ في  
انشاء البحث حيث قال وان كان كثيرا فقد يتعقد سحبا ما طرأ قول يمكن  
توجيه الكلام بان لا تكون هذه المقدمة مستدكة ههنا بان يقال  
قد ذكر الهواء اربع طبقات الاولى ما يخرج من التار وهي التي تتلاشى  
فيها الاذنة الرقيقة من السفلى تكون فيها الكواكب ذوات الاذنان  
التيانك وما بينهما الثانية الهواء الغالب هي التي تحدث فيها السحب الثالثة  
الهواء البارد المختلط بالاجزاء المائية ولا يصل اليه اثر شعاع الشمس  
بالانعكاس من جهة الارض وتسمى طبقة زهرية وهي منشا السحاب  
والرعد البرق والصاعقة الرابعة الهواء الكثيف الذي يصل اليه اثر شعاع  
الشمس الطبقتان الاولى ان منها ما هو في النار والاخر بان للماء ما حصل  
كلاهما ان كلا من الطبقتين الاخرتين يستفيد كبقية البر من الحرارة لاجزاء  
المائية لكن الطبقة الرابعة لا تبقى على جوارفة مجردتها التي اكتسبت من فحار  
لها لاجزاء لوصول اثر شعاع الشمس اليها لانه كما ان الشمس الطبقة الثالثة التي يتقطع

لثقل في شمس من ذلك الباردة  
لثقل في شمس من ذلك الباردة  
لثقل في شمس من ذلك الباردة

لثقل في شمس من ذلك الباردة  
لثقل في شمس من ذلك الباردة  
لثقل في شمس من ذلك الباردة

لثقل في شمس من ذلك الباردة  
لثقل في شمس من ذلك الباردة  
لثقل في شمس من ذلك الباردة

عنها فان شمس الشمس يقع الباردة فاذا بلغ النجاري في صوته اليها كانت في واسطة  
البرد فان لم يكن البرد قويا اجتمع ذلك البخار وتقاطر للثقل الحاصل من  
التكاثف الا انما هو بالجميع هو السحاب المتقاطر هو المطر وان كان البرد قويا فاما  
ان يصل البرد الى الجزيء السحاب قبل اجتماعها او لا يصل قبل اجتماعها بل يصل  
فان يصل قبل اجتماعها ينزل السحاب ثلجا واذ لم يصل قبل اجتماعها بل وصل  
بعده ينزل برقا يفتح الرء واما اذا لم يصل النجاري الى الطبقة الباردة الزهرورية  
لحقه اسحابة للوحية للصعود فلان كثرة البرد فيقعد سحابا ما طرا اذا  
اصابه برد كما صلى الشيخ انه شامدا لفضله قدم بعد من اسافل بعض الجبال  
صعودا يسيرا وكثافت حتى كانت مكنة ومزوجة حتى تقعد وكان هو فوق تلك  
العمامة في الشمس كان من تحتها من لعل القرية التي كانت هناك يطرر وقد  
لا ينفقد يسمى فيها باو يرفع ياد في حرارة تصل اليه لكثرة لطافته وان كان  
قليل فاذا ضرب البرد اي برد الليل فانه لم يجر فهو الطلح وان الجبل فهو الصقيع  
وسببه الى الطلح كنسبة الثلج الى المطر وقد يتكون السحاب من انقباض الهواء  
بالبرق الشديد فيحصل منه الاقسام المذكورة ولذا قيل المصف السحب سما  
سبق بالاكثرتي واما الزعد والبرق فيسببه ما ان الذعان هو اجزاء نارية تتخالطها  
اجزاء مبردة ارضية تطف بالحرارة بحيث لا تميز بين النار والبرق فيصفرا اذا  
ارتفع مع النجاري اختلطت في واقعد السحاب من النجاري واحتد الذعان في كبر السحاب

فان يصل البرد الى الجزيء السحاب قبل اجتماعها او لا يصل قبل اجتماعها بل يصل  
فان يصل قبل اجتماعها ينزل السحاب ثلجا واذ لم يصل قبل اجتماعها بل وصل  
بعده ينزل برقا يفتح الرء واما اذا لم يصل النجاري الى الطبقة الباردة الزهرورية  
لحقه اسحابة للوحية للصعود فلان كثرة البرد فيقعد سحابا ما طرا اذا  
اصابه برد كما صلى الشيخ انه شامدا لفضله قدم بعد من اسافل بعض الجبال  
صعودا يسيرا وكثافت حتى كانت مكنة ومزوجة حتى تقعد وكان هو فوق تلك  
العمامة في الشمس كان من تحتها من لعل القرية التي كانت هناك يطرر وقد  
لا ينفقد يسمى فيها باو يرفع ياد في حرارة تصل اليه لكثرة لطافته وان كان  
قليل فاذا ضرب البرد اي برد الليل فانه لم يجر فهو الطلح وان الجبل فهو الصقيع  
وسببه الى الطلح كنسبة الثلج الى المطر وقد يتكون السحاب من انقباض الهواء  
بالبرق الشديد فيحصل منه الاقسام المذكورة ولذا قيل المصف السحب سما  
سبق بالاكثرتي واما الزعد والبرق فيسببه ما ان الذعان هو اجزاء نارية تتخالطها  
اجزاء مبردة ارضية تطف بالحرارة بحيث لا تميز بين النار والبرق فيصفرا اذا  
ارتفع مع النجاري اختلطت في واقعد السحاب من النجاري واحتد الذعان في كبر السحاب

لثقل في شمس من ذلك الباردة  
لثقل في شمس من ذلك الباردة  
لثقل في شمس من ذلك الباردة

٩٤ السبب الثاني

میں ان دنوں  
خدا کی خدمت میں  
میں! حقیقتاً

تاریخ

...

بسم الله الرحمن الرحيم

وہابیہ

مفتی محمد رفیع الدین

مجلس شورای اسلامی

10

•

الحق ب فما بعد من الذخان الى العلويات فقام حورثا ونزل الى اسفل لزوالها

مَرْقِي السَّحَابِ فِي صَعُودِهِ أَوْ نَزُولِهِ تَحْتَ قِطْعَةٍ خَفِيفَةٍ فَتُحْصِلُ صَوْتٌ هَائِلٌ هُوَ الرِّعْدُ

بمعرفة وان اسفل الدخان لما فيه من الدنية بالحركة العلية المقضية  
للمارة كان رقا كان كان لطفا ونظرة من تحت

ولا ينطفئ حتى يصل الى الارض واذا وصل الى السماء بما صار لطيفا تنفخ في الصور

ولا يحرقون ذيل لاجسام المندمجة في ذيل الذهب والفضة في الصورة

مثلاً ولا يحرقها إلا ما احترق من الذوب وربما كان كنفها غليظاً جداً فيحرق

وكتبت ما يقع على الجبل فيذكره دكا واما الريح فقد تلوينا

الاجزاء للأكاشي في اثنائها هو ماء متبركا، وبعدها ايضا ثمة ماء، والاكاشي

المذكور فيحصل الرقيم وقد يكون لا تدفع غير من سلب تراكم السحب وتراجمها

ولا خلافا في القوام في دفع الكيف الوفيق في صير السحاب من جانب إلى

فما خرو مد تكون لا ينسأط الهواء بالتخلخل في جهة اى انياد مقدار يدون

فذلك المحاور ايضا فاعلم كما ذكره فيقول الهواء تضغط بتأثيرها

يُؤْتِيهِ إِلَى غَايَةِ مَا رَفَعُوهُ فَذُكِّرُوا بِهِ مِنْكُمْ لَكُمْ كَثُفٌ لِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

وهو يترك الهواء الجاودله الى جهة ضروبة امتناع الخلاء وقد تكون سبب

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

الشمس في الارض والسموات  
والارض والسموات والارض والسموات  
والارض والسموات والارض والسموات

والارض والسموات والارض والسموات  
والارض والسموات والارض والسموات  
والارض والسموات والارض والسموات

والارض والسموات والارض والسموات  
والارض والسموات والارض والسموات  
والارض والسموات والارض والسموات

والارض والسموات والارض والسموات  
والارض والسموات والارض والسموات  
والارض والسموات والارض والسموات

والارض والسموات والارض والسموات  
والارض والسموات والارض والسموات  
والارض والسموات والارض والسموات

بالتي خان المتصل الى الطبقة الزهرية ونزوله ومن الرياح ما يكون  
سحوماً اي متكتفاً بكيفية سميعة محرقة تدري فيه حمرة شعل النيران  
لاحتراقه في نفسه بالاشعة وقيل باختلاط ببقية مادة الشهب  
او لمس ورق بالارض الحارة جداً وقد تحدث رياح مختلفة البهجة تدفعه  
فتدفع تلك الرياح الاجزاء الارضية فيضغط تلك الاجزاء بينها مرتفعة  
كأنها تلتقي على نفسها وهي اعصار او ما توس فرج في انما تحدث من انقسام  
ضوء النيران اكبر الى الشمس فاجزاء رشيعة صغيرة صيفية متقاربة فيمن متصلة  
مستدرة اي واقعة على هيئة الاستدارة ويبايناته اذ اوجد في خلاف جهة  
الشمس اجزاء المذكورة على وضع ينعكس الشعاع البصر عن كل منها الى  
الشمس فيكون داء تلك الاجزاء جسم كثيفاً ما جبلت الوساخ كدلو كانت الشمس  
من افق وادبرنا على الشمس نظراً الى تلك الاجزاء وانعكس شعاع البصر عنها  
الشمس فيرى في كل جزء من تلك الاجزاء ضوءاً هادواً وشكلها لانها لم بالهجرة  
الصغيرة الذي ينعكس منه شعاع البصر اذا صغر جداً او بالظهور واللو في  
الشكل فكانت تلك الاجزاء على هيئة قوس مستقيمة اقل من نصف الدائرة  
انقسام الشمس فينقسم هذا القوس لانقسام الاجزاء التي تنعكس منها الاشعة البصر  
الى الشمس من الطرفين انما احتاج حدوها الى ان يكون داء تلك الاجزاء  
الشمس جسم كثيف لا يغير للاراء فان الشفاو لا يرى فيه شيء ان كان على شفاو آخر

والارض والسموات والارض والسموات  
والارض والسموات والارض والسموات  
والارض والسموات والارض والسموات

والارض والسموات والارض والسموات  
والارض والسموات والارض والسموات  
والارض والسموات والارض والسموات





102

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ

الحاصل من هذا العمل

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

یعنی قسم مادہ علم

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

التقنية الحديثة

دوني شكله لما سبق وكان مجموعها على حياة دائرة ناعمة واناصة وهي المالة  
 في قعر رزق والوبر ذكر في الناس <sup>الاجرة الرزق</sup>  
 وتدل على حدوث المطر لانها على لطوبة الهواء واذا اتفق ان يوجد سحابا  
<sup>في القعر</sup> <sup>لما لا تساقط</sup> <sup>في الرزق</sup>  
 من الصفة المذكورة احدها تحت اخرى حدثت هناك كلة تحت هالة وتكون  
 القنانية اعظم لانها اقرب اليها وزعم بعضهم انه راي سميع هالات  
 مما واصلوا ان هالة الشمس وتسمى لطفاوة بفم الطفاوة بفم الطاء نادر جدا  
<sup>ويكون الاراء ان السحاب لا ياتي في</sup>  
 لان الشمس تحمل السحب الرقيقة فذكر في الشيخ في الشفاء انه راي جمعا تارة المالة اذات  
<sup>هم يسمونها</sup>  
 وتارة المالة الناقصة على الوان غوس قرح واما السحب فسيبها ان الرخا

[illegible][illegible]

الشيخ

مقامہ ذرائع

مجلس خجالت انجمن اولیائے عجمیہ  
خانانہ مذکورہ مخفایہ

کتابت: حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دہلی

والله اعلم بالصواب

على يد فرق في الأصول  
وعلى الواقع وعلى الفهم  
والمراد من هذا

المصاحف  
الخامسة









ان يبلغ كمال الشؤن يخرج به مبدأ السمن والورم اذ ليس غاية بل يجمع الجسم  
كسالم فشق وقيل هما خارجان بقوله على انساب جميع نسبة تقتضيهما طبيعة  
المحل وقد يقال ان السمن والورم خارجان بقوله في قطارة طولا وورما اما  
السمن ولا يذيد في الطول بل في العرض والعمق واما الورم فلا يمنع قوام  
بالانفاق وتورم العظام عند اكثر من اقول فيه بحث لان المفهوم من تولد  
المسحوق اقطاره الثلاثة ان يزداد من مجموعها لا ان يزداد كل جزء  
من اجزائه وقد صرح بعض المحققين بان السمن يزداد في الطول ايضا ولها  
قوة مولدة لاجل بقاء النوع وهي التي تأخذ من الجسم الذي هي فيه جزءا وتوحيدها  
مادة ومبدأ لمثلها وشخص من جنسها ليشمل البقل واعلوان ههنا اثنتان  
الحل لهما ما يجعل الدم المستعد المنوية متيا في لاثنين ثانيا ما تحق كل جزء  
من النوى الحاصل من الذكر والامثلى في الرحم بعضو ومخصوصا بان تحول العنبر  
مستعدا للعظمية وبعضه مستعدا للعصبية الى غير ذلك والمولدة لجميع ما ياتي  
القوتين فوجدتها اعتبارية وثالثا لهما ما تصور مواد الاعضاء بهن كمالها  
بما وتسمى مهودة وقد ذهب المحقق للطوسي الى ان صدور التصور عن قوة  
حديثة الشعور متنع وكان المصنف ايضا ذهب الى ذلك فلذا لم يذكر مصور  
ههنا والغاذية يجد في الغذاء وتمسكه وتعضه وتدفع تحمله فلها  
خواص اربع قوة جاذبة وما شسكة وما حمة ودافعة للثقل

الورم هو ما يخرج من السمن والورم اذ ليس غاية بل يجمع الجسم  
السمن ولا يذيد في الطول بل في العرض والعمق واما الورم فلا يمنع قوام  
بالانفاق وتورم العظام عند اكثر من اقول فيه بحث لان المفهوم من تولد  
المسحوق اقطاره الثلاثة ان يزداد من مجموعها لا ان يزداد كل جزء  
من اجزائه وقد صرح بعض المحققين بان السمن يزداد في الطول ايضا ولها  
قوة مولدة لاجل بقاء النوع وهي التي تأخذ من الجسم الذي هي فيه جزءا وتوحيدها  
مادة ومبدأ لمثلها وشخص من جنسها ليشمل البقل واعلوان ههنا اثنتان  
الحل لهما ما يجعل الدم المستعد المنوية متيا في لاثنين ثانيا ما تحق كل جزء  
من النوى الحاصل من الذكر والامثلى في الرحم بعضو ومخصوصا بان تحول العنبر  
مستعدا للعظمية وبعضه مستعدا للعصبية الى غير ذلك والمولدة لجميع ما ياتي  
القوتين فوجدتها اعتبارية وثالثا لهما ما تصور مواد الاعضاء بهن كمالها  
بما وتسمى مهودة وقد ذهب المحقق للطوسي الى ان صدور التصور عن قوة  
حديثة الشعور متنع وكان المصنف ايضا ذهب الى ذلك فلذا لم يذكر مصور  
ههنا والغاذية يجد في الغذاء وتمسكه وتعضه وتدفع تحمله فلها  
خواص اربع قوة جاذبة وما شسكة وما حمة ودافعة للثقل

ان يكون له اربعة اقسام  
الاول هو ما يخرج من السمن والورم اذ ليس غاية بل يجمع الجسم  
السمن ولا يذيد في الطول بل في العرض والعمق واما الورم فلا يمنع قوام  
بالانفاق وتورم العظام عند اكثر من اقول فيه بحث لان المفهوم من تولد  
المسحوق اقطاره الثلاثة ان يزداد من مجموعها لا ان يزداد كل جزء  
من اجزائه وقد صرح بعض المحققين بان السمن يزداد في الطول ايضا ولها  
قوة مولدة لاجل بقاء النوع وهي التي تأخذ من الجسم الذي هي فيه جزءا وتوحيدها  
مادة ومبدأ لمثلها وشخص من جنسها ليشمل البقل واعلوان ههنا اثنتان  
الحل لهما ما يجعل الدم المستعد المنوية متيا في لاثنين ثانيا ما تحق كل جزء  
من النوى الحاصل من الذكر والامثلى في الرحم بعضو ومخصوصا بان تحول العنبر  
مستعدا للعظمية وبعضه مستعدا للعصبية الى غير ذلك والمولدة لجميع ما ياتي  
القوتين فوجدتها اعتبارية وثالثا لهما ما تصور مواد الاعضاء بهن كمالها  
بما وتسمى مهودة وقد ذهب المحقق للطوسي الى ان صدور التصور عن قوة  
حديثة الشعور متنع وكان المصنف ايضا ذهب الى ذلك فلذا لم يذكر مصور  
ههنا والغاذية يجد في الغذاء وتمسكه وتعضه وتدفع تحمله فلها  
خواص اربع قوة جاذبة وما شسكة وما حمة ودافعة للثقل











الذي بين الرائي والمركب يكلف بكيفية الشعاع الذي في البصر ليصير هذا  
الله لا يصاروا الشموه وقوة في رائدتين ثابتتين من مقدم الباع شيدتين  
على حدة في الرائي والجمهور على ان الهواء المتوسط بين القوة الشامة وذى رائحة  
يكلف بالرائحة الاقرب فالاقرب منه الى ان يصل باجزاء الشامة فيدركها وقال  
بعضهم سببها القوي وانفصال اجزاء من رائحة فيخالطها الاجزاء الهوائية  
فيصل الى الشامة وقد يقال انه يفعل ذوالرائحة في الشامة من غير اتصال  
في الهواء لا يتجزأ بانفصال والدوق وهو قوق في العصب المغموش على حرم  
اللسان وادراكها بتوسط الرطوبة اللعابية بان يخالطها اجزاء لطيفة  
من ذى الطعم ثم تفصل هذه الرطوبة معها في جرم اللسان الى اللذائقة المحسوس  
حينئذ هو كيفية ذى الطعم وتكون الرطوبة واسط قلسهيل وصول الجوهر  
الحامل للكيفة الى الحاشية او بان تتكيف نفس الرطوبة بالطعم بسبب  
المجاورة فتغوص وحدها فيكون المحسوس كيفية ما والمس هو قوق في  
العصبة المخالطة لاكثر البدن وذهب الجمهور الى انها قوة واحدة وقال كثير  
من المحققين ومنهم الشيخ انها اربعة الحاكمة بين الحرارة والبرودة وبين  
الرطوبة واليبوسة وبين الخشونة والنعاسة وبين اللين والصلابة ومنهم  
من زاد الحاكمة بين الثقل والخفة واما التي في الماطن فهي ايضا خمس بالاستقرار  
الحركية المشتتة او الخبال وهو الحاكمة والخفة والتقصير في جميعها المذكورة مع ان

الذي بين الرائي والمركب يكلف بكيفية الشعاع الذي في البصر ليصير هذا  
الله لا يصاروا الشموه وقوة في رائدتين ثابتتين من مقدم الباع شيدتين  
على حدة في الرائي والجمهور على ان الهواء المتوسط بين القوة الشامة وذى رائحة  
يكلف بالرائحة الاقرب فالاقرب منه الى ان يصل باجزاء الشامة فيدركها وقال  
بعضهم سببها القوي وانفصال اجزاء من رائحة فيخالطها الاجزاء الهوائية  
فيصل الى الشامة وقد يقال انه يفعل ذوالرائحة في الشامة من غير اتصال  
في الهواء لا يتجزأ بانفصال والدوق وهو قوق في العصب المغموش على حرم  
اللسان وادراكها بتوسط الرطوبة اللعابية بان يخالطها اجزاء لطيفة  
من ذى الطعم ثم تفصل هذه الرطوبة معها في جرم اللسان الى اللذائقة المحسوس  
حينئذ هو كيفية ذى الطعم وتكون الرطوبة واسط قلسهيل وصول الجوهر  
الحامل للكيفة الى الحاشية او بان تتكيف نفس الرطوبة بالطعم بسبب  
المجاورة فتغوص وحدها فيكون المحسوس كيفية ما والمس هو قوق في  
العصبة المخالطة لاكثر البدن وذهب الجمهور الى انها قوة واحدة وقال كثير  
من المحققين ومنهم الشيخ انها اربعة الحاكمة بين الحرارة والبرودة وبين  
الرطوبة واليبوسة وبين الخشونة والنعاسة وبين اللين والصلابة ومنهم  
من زاد الحاكمة بين الثقل والخفة واما التي في الماطن فهي ايضا خمس بالاستقرار  
الحركية المشتتة او الخبال وهو الحاكمة والخفة والتقصير في جميعها المذكورة مع ان

الذي بين الرائي والمركب يكلف بكيفية الشعاع الذي في البصر ليصير هذا  
الله لا يصاروا الشموه وقوة في رائدتين ثابتتين من مقدم الباع شيدتين  
على حدة في الرائي والجمهور على ان الهواء المتوسط بين القوة الشامة وذى رائحة  
يكلف بالرائحة الاقرب فالاقرب منه الى ان يصل باجزاء الشامة فيدركها وقال  
بعضهم سببها القوي وانفصال اجزاء من رائحة فيخالطها الاجزاء الهوائية  
فيصل الى الشامة وقد يقال انه يفعل ذوالرائحة في الشامة من غير اتصال  
في الهواء لا يتجزأ بانفصال والدوق وهو قوق في العصب المغموش على حرم  
اللسان وادراكها بتوسط الرطوبة اللعابية بان يخالطها اجزاء لطيفة  
من ذى الطعم ثم تفصل هذه الرطوبة معها في جرم اللسان الى اللذائقة المحسوس  
حينئذ هو كيفية ذى الطعم وتكون الرطوبة واسط قلسهيل وصول الجوهر  
الحامل للكيفة الى الحاشية او بان تتكيف نفس الرطوبة بالطعم بسبب  
المجاورة فتغوص وحدها فيكون المحسوس كيفية ما والمس هو قوق في  
العصبة المخالطة لاكثر البدن وذهب الجمهور الى انها قوة واحدة وقال كثير  
من المحققين ومنهم الشيخ انها اربعة الحاكمة بين الحرارة والبرودة وبين  
الرطوبة واليبوسة وبين الخشونة والنعاسة وبين اللين والصلابة ومنهم  
من زاد الحاكمة بين الثقل والخفة واما التي في الماطن فهي ايضا خمس بالاستقرار  
الحركية المشتتة او الخبال وهو الحاكمة والخفة والتقصير في جميعها المذكورة مع ان

ان المدركة منها هي الحس المشترك والوهم فقط لان الثاني بعد عمل الادراك  
اما الحس المشترك يسمى باليونانية بنطاسيا اي لوح النفس فهو قوة وتيقن  
مقدرة تجويف كلال من التجايف الثلاثة التي في الدماغ تقبل جميع الصور المنطبعة  
في الحواس الطاهرة فهو كجواسيس اولداسي حس مشترك وهي غير البصر  
لاننا نشاهد القطرة الدائرية خطا مستقيما والقطعة الدائرية بعين خط مستديرا  
وايضا انهما اي الخط المستقيم والمستديري في البصر البصر برسم في الالف لال  
وهو القذوة والقطعة فاذا رسمتهما انما يكون في قوة اخرى غير البصر برسم فيها  
صورة القطرة والقطعة وتبقى قليلا على وجه تقصير لارتسامات البصيرة للثقلية  
بعضها ببعض نيشاهد خط واحد واعتبر عليه بأنه يجوز ان يكون اتصال  
الارتسام في الباصرة بان يرسم المقابل الثاني قبل الاول والمقسم الاول لقوة  
ارتسام الاول وسرعة تقبل الثاني فيكونان معا واما الخيال فهو قوة مرتبة  
في موزع التجويف كلال من الدماغ عند الجمهور وقال المحقق في شرح الاشارات  
وكان الروح المصوب البطن المقدم موالاة الحس المشترك والخيالات ان ما وقع  
ذلك البطن بالحس المشترك والخصر وما في موزع الخيال بالخصر تحفظ جميع صور  
الحسوت وقشلا بعد الغيبوبة وهي خزانة الحس المشترك فان اد اشهدنا ولا  
صورة ثم ذهبن انما نأثر شهادنا مرة اخرى حكم عليها بانها هي التي شهادناها  
قبل ذلك فلم تكن تلك الصورة محفوظة فهناك من الذحول لا يمنع (حكمها بها)

الحس المشترك هو الذي لا يميز بين الحواس  
والحواس هي التي تميز بين الحواس  
والحواس هي التي تميز بين الحواس  
والحواس هي التي تميز بين الحواس

الحس المشترك هو الذي لا يميز بين الحواس  
والحواس هي التي تميز بين الحواس  
والحواس هي التي تميز بين الحواس  
والحواس هي التي تميز بين الحواس

في موضع طرفة العين في غير ذلك  
التي في موضع طرفة العين في غير ذلك  
التي في موضع طرفة العين في غير ذلك  
التي في موضع طرفة العين في غير ذلك

الحس المشترك هو الذي لا يميز بين الحواس  
والحواس هي التي تميز بين الحواس  
والحواس هي التي تميز بين الحواس  
والحواس هي التي تميز بين الحواس

الحس المشترك هو الذي لا يميز بين الحواس  
والحواس هي التي تميز بين الحواس  
والحواس هي التي تميز بين الحواس  
والحواس هي التي تميز بين الحواس



الشيء من حيث هو لا يكون له وجود في ذاته بل يكون له وجود في غيره  
فإن الشيء لا يكون له وجود في ذاته بل يكون له وجود في غيره  
فإن الشيء لا يكون له وجود في ذاته بل يكون له وجود في غيره

قوة مرتبة في الذماغ كله لكن لا حصرياً هو انما القويون لا وسط من الذماغ  
تدرك للتخاف في ما لا يدرك بالحواس الظاهرة كالبصيرة الموجودة في الحسوس  
كالقوة الحاكمة في الشاة بالذئب محمرب عنه والولد معطوف عليه واما الحافظة  
فهي قوة مرتبة في الاول البصيرة الاخرى من الذماغ تحفظ ما تدركه القوة الوهمية من الالها  
الجزئية الغير المحسوسة الموجودة في الحسوس وهي خزانة القوة الوهمية واما  
المتصرفه فهي قوة مرتبة في المظن في البصيرة لا وسط من الذماغ سلطاناً على  
الجزء الاول من ذلك البصيرة مشابهاً تركب بعض في الخيال الحافظة من  
الصور والمعاني مع بعض وتفصيله عنه وهذا القوة اذا استعمالها العقل في  
مدركاتها بضم بعضها الى بعض او فصله عنه سميت متفكره ولذا استعمالها اليوم  
في المحسوسات مطلقاً سميت مخيلة فان قيل كيف يستعملها الوهم في الصور  
المحسوسة مع انه ليس مدركاً لها الجيبك بان القوى لها طاعة كالراي المتعاطلة  
فيتمسك الى كل منها ما ارسم في الاخرى الوهمية هي سلطان تلك القوة فلها  
تصرف في مدركاتها بل لها تسلط على مدركات الماكلة فتناقصها وتكبر عليها بخلاف  
احكامها ولما القوة المحركة فتتقسم الى باعثة وفاعلة اما الباعثة فهي شوقية وهي القوة  
التي اذا ارسمت في الخيال صورة مطلوبة او محروبة عنها حملت في تلك القوة الفاعلة فتخرج  
اي تحريك الاعضاء وهي على الباعثة ان حملت الفاعلة على تحريك يطلب به الاشياء  
المختيلة سواء كانت حضارة في نفس الامر او فاعلة طلباً كحصول اللذة في قوة

قوة مرتبة في الذماغ كله لكن لا حصرياً هو انما القويون لا وسط من الذماغ  
تدرك للتخاف في ما لا يدرك بالحواس الظاهرة كالبصيرة الموجودة في الحسوس  
كالقوة الحاكمة في الشاة بالذئب محمرب عنه والولد معطوف عليه واما الحافظة  
فهي قوة مرتبة في الاول البصيرة الاخرى من الذماغ تحفظ ما تدركه القوة الوهمية من الالها  
الجزئية الغير المحسوسة الموجودة في الحسوس وهي خزانة القوة الوهمية واما  
المتصرفه فهي قوة مرتبة في المظن في البصيرة لا وسط من الذماغ سلطاناً على  
الجزء الاول من ذلك البصيرة مشابهاً تركب بعض في الخيال الحافظة من  
الصور والمعاني مع بعض وتفصيله عنه وهذا القوة اذا استعمالها العقل في  
مدركاتها بضم بعضها الى بعض او فصله عنه سميت متفكره ولذا استعمالها اليوم  
في المحسوسات مطلقاً سميت مخيلة فان قيل كيف يستعملها الوهم في الصور  
المحسوسة مع انه ليس مدركاً لها الجيبك بان القوى لها طاعة كالراي المتعاطلة  
فيتمسك الى كل منها ما ارسم في الاخرى الوهمية هي سلطان تلك القوة فلها  
تصرف في مدركاتها بل لها تسلط على مدركات الماكلة فتناقصها وتكبر عليها بخلاف  
احكامها ولما القوة المحركة فتتقسم الى باعثة وفاعلة اما الباعثة فهي شوقية وهي القوة  
التي اذا ارسمت في الخيال صورة مطلوبة او محروبة عنها حملت في تلك القوة الفاعلة فتخرج  
اي تحريك الاعضاء وهي على الباعثة ان حملت الفاعلة على تحريك يطلب به الاشياء  
المختيلة سواء كانت حضارة في نفس الامر او فاعلة طلباً كحصول اللذة في قوة

قوة مرتبة في الذماغ كله لكن لا حصرياً هو انما القويون لا وسط من الذماغ  
تدرك للتخاف في ما لا يدرك بالحواس الظاهرة كالبصيرة الموجودة في الحسوس  
كالقوة الحاكمة في الشاة بالذئب محمرب عنه والولد معطوف عليه واما الحافظة  
فهي قوة مرتبة في الاول البصيرة الاخرى من الذماغ تحفظ ما تدركه القوة الوهمية من الالها  
الجزئية الغير المحسوسة الموجودة في الحسوس وهي خزانة القوة الوهمية واما  
المتصرفه فهي قوة مرتبة في المظن في البصيرة لا وسط من الذماغ سلطاناً على  
الجزء الاول من ذلك البصيرة مشابهاً تركب بعض في الخيال الحافظة من  
الصور والمعاني مع بعض وتفصيله عنه وهذا القوة اذا استعمالها العقل في  
مدركاتها بضم بعضها الى بعض او فصله عنه سميت متفكره ولذا استعمالها اليوم  
في المحسوسات مطلقاً سميت مخيلة فان قيل كيف يستعملها الوهم في الصور  
المحسوسة مع انه ليس مدركاً لها الجيبك بان القوى لها طاعة كالراي المتعاطلة  
فيتمسك الى كل منها ما ارسم في الاخرى الوهمية هي سلطان تلك القوة فلها  
تصرف في مدركاتها بل لها تسلط على مدركات الماكلة فتناقصها وتكبر عليها بخلاف  
احكامها ولما القوة المحركة فتتقسم الى باعثة وفاعلة اما الباعثة فهي شوقية وهي القوة  
التي اذا ارسمت في الخيال صورة مطلوبة او محروبة عنها حملت في تلك القوة الفاعلة فتخرج  
اي تحريك الاعضاء وهي على الباعثة ان حملت الفاعلة على تحريك يطلب به الاشياء  
المختيلة سواء كانت حضارة في نفس الامر او فاعلة طلباً كحصول اللذة في قوة

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱





[illegible]

في وقوعها في هذه المشاة وقد يشترط بالعباس لجميع المعقولات معواظها وانما  
الذي لا  
انما تكون في دار العلم ومنهم من جها في هذه المشاة لنفوس كاملة  
لا يشعها شأن عن شأن فانهم مع كونهم في جلايب من ابدانهم في الغرور  
عالم عال  
في سلك الجردات التي تشاهد معقولاتها انما واعلم ان العقل بالفعل متاخر في  
الحدوث عما ساءه المصنف عقلا طلقا لان المددك ما يشاهد مرات كثيرة  
لا يصير ملكة ومتقد عليه في البقاء لان الشاهد نزول بسرع وتبقى ملكة  
الاستحضار مستمرة فيتوصل بها الى مشاهدة فنه من نظر الى المتاخر في الحدوث  
فحصله مرتبة رابعة ومنهم من نظر الى التقدم في البقاء فحصل مرتبة ثالثة  
ويسمى معقولاتها عقلا مستفاد ولا يخفى على صاحب بكتب الفن ان ما ذكره خلاف  
المتطالع القوم فانهم لا يطلقون العقل المستفاد الا على النفس في المرتبة الرابعة  
او  
نفس تلك المرتبة ثمر العقل بالملكة ان كان في الغاية بان يكون حصول كل  
نظري له بالحدس من غير حاجة الى فكر تسمى قوة قدسية واعلم ان القوة العا  
اراد بها النفس الناطقة فانها كما يطلق على مبدأ التعلل النفس تطلق على نفسها  
ايها مجردة عن المادة لانها لو كانت مادية لكانت ذات وضع فاما ان لا تنقسم  
او تنقسم لا سبيل الى الاول لان كل ما لوضع من اجزاء تنقسم على ما في بقى  
الجزء ولا سبيل الى الثاني لان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم انقسامها اذ  
بالبسيط ما لا جزء له احصاء لا العقل لا بالقوة فلا يلا يشترط قوله كل مركباتها

[illegible][illegible]

انما يتركب من البساط والوان اراضيها والاجزله بالفعل فالارادهم وهو انفسهم  
بالقوة غير هناك البساطة لان الحال في احد جزئيهما غير الحال في الجزء الاخر  
انما يتوحد اذا كان الحول سر بانيه وهو فاكس بصدده ثم وان كان مركبة  
وكل مركبة انما يتركب من البساط وهذا خلف فقول ايضا ان الثقل لا يعمل في  
الحول ليس بالكله الجسمانية ولا يعرض لها الكلال اضعف البدن كما يعرض  
للبا دى الاحساس والحواس وليس كذلك لان البدن بعد الاربعين لا يخذل  
النقصان مع ان القوة العاقلة اى ما به تعمل النفس هنا لا تشرع في الكمال ما الحرفة  
الطولية في اخر سن الشخصية فليس تضعف القوة العاقلة بل تستمر في النفس  
في تدبير البدن للشر في رتبة الال لخلل وذلك الاستمرار هو النفس  
تفلاتها وقد تم كل مجوز ان تضعف القوة العاقلة تضعف البدن كما ان  
من اذ يد التقوى ليست اجتماع علوم كثيرة عند النفس فليس يستمر  
والا هت كان للدينين على فعل من الشاغف قدرون على ما لا يقدر عليه  
الشبان الا في باع وفي اخر سن الشخصية يستقر الضعف على البدن كما  
على القوة العاقلة بحيث لا يبقى للفقير ولا عديا اثر بعد تدبيره في الحرفة  
وايضاً يجوز ان يكون المزاج الحاصل في زمان الكهولة اوفق للقوة العاقلة  
من سائر الاخوة وبذلك تقوى القوة العاقلة وتعمل ايها ان النفوس

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠







بل الحق ان الشخص هو المبدأ الفاعل فان الشخص ليس الا هذه الهوية وهذه  
الهوية ربما تكون لذاتها وهو واجب الوجود ربما تكون هذه الهوية بالانتماء لك  
الغير هو الذي يجعل هذه الهوية ولا يعني بالشخص الا هذا لان كل كل فان  
نفس فهو غير مانع من الشركة بين كثيرين بان يقال لكل واحد منها انه  
هو الشخص من حيث هو مانع من الشركة فالشخص انما هو على الطبيعة الكلية  
اقول المناسب بان يقال فالشخص انما هو الشخص التقريب ويمكن ان يحلف  
ويقال المراد بالشخص في السابق هو الشخص باعتبار انه يجعل الشخص شخصا  
كما يطلق النوع على الفصل باعبار انه يجعل النوع نوعا يكون مجموع الشخص  
باعبار افراد الجزئي **فصل** في الواحد والكثير ما الواحد فقال على الاقسام  
من الجهة التي يقال له انه واحد المناسب بان يقال ما لا ينقسم من جهة لا ينقسم  
وهو قد يكون واحدا بالشخص لا محالة تكون امورا متكررة لها جهة  
واحدة فهي ما مقومة لتلك الامور وعاضة لها أي عارضة عنها محمولة  
عليها او لا مقومة ولا عارضة والاو قد يكون بالجنس كالبشر والقريب  
المتحدين بالحيوان وقد يكون بالفصل وبالنوع كزيد وعمر المتحدين بالناس  
والافسان والثاني قد يكون بالعموم ككانت ذبابة حمراء بالجميع علم  
تلك الامور كقوله انهم المحمديون عليها لا يبيض وقد يكون بالموضوع ككانت ذبابة  
الوحدة موضوعا بالجميع كما كان كتابنا انما حاك المحمدين على لانها لم يمارسها

هذا هو الشخص هو المبدأ الفاعل فان الشخص ليس الا هذه الهوية وهذه الهوية ربما تكون لذاتها وهو واجب الوجود ربما تكون هذه الهوية بالانتماء لك الغير هو الذي يجعل هذه الهوية ولا يعني بالشخص الا هذا لان كل كل فان نفس فهو غير مانع من الشركة بين كثيرين بان يقال لكل واحد منها انه هو الشخص من حيث هو مانع من الشركة فالشخص انما هو على الطبيعة الكلية اقول المناسب بان يقال فالشخص انما هو الشخص التقريب ويمكن ان يحلف ويقال المراد بالشخص في السابق هو الشخص باعتبار انه يجعل الشخص شخصا كما يطلق النوع على الفصل باعبار انه يجعل النوع نوعا يكون مجموع الشخص باعتبار افراد الجزئي فصل في الواحد والكثير ما الواحد فقال على الاقسام من الجهة التي يقال له انه واحد المناسب بان يقال ما لا ينقسم من جهة لا ينقسم وهو قد يكون واحدا بالشخص لا محالة تكون امورا متكررة لها جهة واحدة فهي ما مقومة لتلك الامور وعاضة لها أي عارضة عنها محمولة عليها او لا مقومة ولا عارضة والاو قد يكون بالجنس كالبشر والقريب المتحدين بالحيوان وقد يكون بالفصل وبالنوع كزيد وعمر المتحدين بالناس والافسان والثاني قد يكون بالعموم ككانت ذبابة حمراء بالجميع علم تلك الامور كقوله انهم المحمديون عليها لا يبيض وقد يكون بالموضوع ككانت ذبابة الوحدة موضوعا بالجميع كما كان كتابنا انما حاك المحمدين على لانها لم يمارسها



والاعراض دون الجواهر فكانهذه من ان بعضها قد اعتبر التقاد في الصور  
النوعية ايضا قد يتبايلان وهما اللذان لا يجتمعان اى لا يمكن اجتماعهما  
في شئ واحد اذ ادبته الموضوع والمحل على اختلاف القولين في تنها والصور  
النوعية وحدهم ولا يفهم منه اسيا في من اخذ الموضوع تعريفها اشتباها بالوجود  
والمملكة ان المراد هو اكل الجواهر ان يكون ذاك للاشارة الى ان ذنبه المتقابل  
لا يميز ان الابلية النسبة اليه من جهة واحدة فيل هذا لا محال المتضايقات  
والاشياء العارضة بين زيد بين جنتين زو قشر في ان الوجود والنبوة للذاتين  
ليست متضايفين لان تعقل احداهما ليس بالقياس الى الاخرى اجيب  
حينه بان مطلق الوجود والنبوة متضايفتان مع جواز اجتماعهما في ذات  
واحدة من جنتين ضرورة وجود المطلق في ضمن المقيد والاحتراز انهما  
عن خروج المطلقين لا مقيدين حتى يتوجه ما ذكر واقسامه اربعة قالوا انها  
اما وجوديان اولا وعلى الاول اما ان يكون تعقل كل منهما بالقياس الى الاخر  
فهما المتضايقات او لا فهما المتضادان وعلى الثاني يكون احدهما وجوديا  
والاخر صدقيا فاما ان يعتز في العدمي محل قابل للوجود ففهما العدم  
وللملكة اولا فهما السلبية كما يلزم عليه اما او لا فاما ان يكونا مقيدين  
وقد يحاك بان العدم المطلق لا تقابل نفسه والعدم المضاد لا يجتمع معه  
والعدم المضاد لا تقابل العدم المضاد لا اجتماعهما في كل موجود غير

الاعراض دون الجواهر فكانهذه من ان بعضها قد اعتبر التقاد في الصور  
النوعية ايضا قد يتبايلان وهما اللذان لا يجتمعان اى لا يمكن اجتماعهما  
في شئ واحد اذ ادبته الموضوع والمحل على اختلاف القولين في تنها والصور  
النوعية وحدهم ولا يفهم منه اسيا في من اخذ الموضوع تعريفها اشتباها بالوجود  
والمملكة ان المراد هو اكل الجواهر ان يكون ذاك للاشارة الى ان ذنبه المتقابل  
لا يميز ان الابلية النسبة اليه من جهة واحدة فيل هذا لا محال المتضايقات  
والاشياء العارضة بين زيد بين جنتين زو قشر في ان الوجود والنبوة للذاتين  
ليست متضايفين لان تعقل احداهما ليس بالقياس الى الاخرى اجيب  
حينه بان مطلق الوجود والنبوة متضايفتان مع جواز اجتماعهما في ذات  
واحدة من جنتين ضرورة وجود المطلق في ضمن المقيد والاحتراز انهما  
عن خروج المطلقين لا مقيدين حتى يتوجه ما ذكر واقسامه اربعة قالوا انها  
اما وجوديان اولا وعلى الاول اما ان يكون تعقل كل منهما بالقياس الى الاخر  
فهما المتضايقات او لا فهما المتضادان وعلى الثاني يكون احدهما وجوديا  
والاخر صدقيا فاما ان يعتز في العدمي محل قابل للوجود ففهما العدم  
وللملكة اولا فهما السلبية كما يلزم عليه اما او لا فاما ان يكونا مقيدين  
وقد يحاك بان العدم المطلق لا تقابل نفسه والعدم المضاد لا يجتمع معه  
والعدم المضاد لا تقابل العدم المضاد لا اجتماعهما في كل موجود غير

الاعراض دون الجواهر فكانهذه من ان بعضها قد اعتبر التقاد في الصور  
النوعية ايضا قد يتبايلان وهما اللذان لا يجتمعان اى لا يمكن اجتماعهما  
في شئ واحد اذ ادبته الموضوع والمحل على اختلاف القولين في تنها والصور  
النوعية وحدهم ولا يفهم منه اسيا في من اخذ الموضوع تعريفها اشتباها بالوجود  
والمملكة ان المراد هو اكل الجواهر ان يكون ذاك للاشارة الى ان ذنبه المتقابل  
لا يميز ان الابلية النسبة اليه من جهة واحدة فيل هذا لا محال المتضايقات  
والاشياء العارضة بين زيد بين جنتين زو قشر في ان الوجود والنبوة للذاتين  
ليست متضايفين لان تعقل احداهما ليس بالقياس الى الاخرى اجيب  
حينه بان مطلق الوجود والنبوة متضايفتان مع جواز اجتماعهما في ذات  
واحدة من جنتين ضرورة وجود المطلق في ضمن المقيد والاحتراز انهما  
عن خروج المطلقين لا مقيدين حتى يتوجه ما ذكر واقسامه اربعة قالوا انها  
اما وجوديان اولا وعلى الاول اما ان يكون تعقل كل منهما بالقياس الى الاخر  
فهما المتضايقات او لا فهما المتضادان وعلى الثاني يكون احدهما وجوديا  
والاخر صدقيا فاما ان يعتز في العدمي محل قابل للوجود ففهما العدم  
وللملكة اولا فهما السلبية كما يلزم عليه اما او لا فاما ان يكونا مقيدين  
وقد يحاك بان العدم المطلق لا تقابل نفسه والعدم المضاد لا يجتمع معه  
والعدم المضاد لا تقابل العدم المضاد لا اجتماعهما في كل موجود غير





على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 من شأنه ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته

على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 من شأنه ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته

ان يكون محققا ان الصبي لا يقال له الكبر حتى وان اعتبر قوله اعم من ذلك  
 بان لا يقيد بذلك الوقت لعدم العمدة من الطفل ويقدر قبوله بحسب مده  
 كاعنى للاكمة او جنسه القريب كالمعلم القريب لملا بعيد كعدم الحركة الاولية  
 للجبل فان جنسه البعيد اعنى الجسم الذى هو فوقه لا يقابل الحركة الارادية

على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 من شأنه ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته

فهو السليم والملكة المحققين وداسعها المتقابلان بالسلب الايجاب  
 كالفرسية والافروسية وذلك فى الفهم لا فى الوجود العينية اى هما امران  
 عقليان وادريان على النسبة التى هى عقلية ايضا ولا وجود لهما فى الخارج مالا  
 هذا وقال الشيخ فى الشفاء ان المتقابلين بالايجاب والسلب لم يجتمعا

على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 من شأنه ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته

الصديق فسيط كالفرسية والافروسية والافرك كقولنا زيد فوطى بالفرس  
 فكل اطلاق هذين المصنفين على موضوع واحد فى زمان واحد محال  
 قال ايضا ان من المتقابل الايجاب السلب معنى الايجاب وجود اى  
 معناه كان سواء كان باعتبار وجوده فى نفسه او وجوده لغيره ومعنى

على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 من شأنه ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته

السلب وجود اى معنى كان سواء كان لا وجوده فى نفسه او وجوده لغيره

على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 من شأنه ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته

**فصل** فى المتقدم والمتأخر اما المتقدم يقال على خمسة اشياء احدها المتأخر  
 بالزمان وموافقا للثانى المتقدم بالطبع وهو لا يمكن ان يجتمع آخر  
 بغير الحاء بمعنى متأخر اذ هو موجود معه او قبله مثل العلة المعللة  
 وقد يمكن ان يوجد وليس الاخرى للتأخر بموجب فصله فليس

على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 من شأنه ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته

ان يكون محققا ان الصبي لا يقال له الكبر حتى وان اعتبر قوله اعم من ذلك  
 بان لا يقيد بذلك الوقت لعدم العمدة من الطفل ويقدر قبوله بحسب مده  
 كاعنى للاكمة او جنسه القريب كالمعلم القريب لملا بعيد كعدم الحركة الاولية  
 للجبل فان جنسه البعيد اعنى الجسم الذى هو فوقه لا يقابل الحركة الارادية

على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 من شأنه ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته  
 على الجبل ان لا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته ولا يسمع من صوته



التعظيم بالزنان المحدث بالذوالعقل  
والتعظيم بالذوالعقل عن الثاني  
والتعظيم بالذوالعقل عن الثاني  
والتعظيم بالذوالعقل عن الثاني

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

کتابخانه عمومی

سابقہ میں جو دنیا میں پیدا ہوئے وہ دنیا میں پیدا ہوئے

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

فالمستقدم بالعلوية والاحياء والطبع وان لم يكن محتاجا اليه فان لم يمكن اجتماعهما  
في الوجود فالمستقدم بالزمان وان امكن فان اعتبر بينهما ترتيب فالمستقدم  
بالرتبة والافاضة الشرف واما المتأخر فيقال على ما يقابل للمستقدم فيقتضيه  
اقسامه بحسب اقسام المستقدم **فصل** في القديرات والحدوث القديرات  
بالذات هو الذي لا يكون وجوده من غير ان يتحصن في الحق تعالى والقديرات لهما  
هو الذي لا اول لزمانه كالقائمة بالحدث بالذات هو الذي يكون وجوده  
من غير كالمسكنات والحدث بالزمان هو الذي زمانه ابتداء وقت كان  
وقت لم يكن هو فيه موجودا ثم انقضى ذلك الوقت وجاء وقت صار هو  
موجودا كالمركبات العنصرية والقديرات بالذات هو اخص مطلقا من القديرات  
بالزمان وهو مخرج من الحدث بالذات وهو اعم مطلقا من الحدث بالزمان  
والبواقي متبانية وكل حادث زمان فهو مسبق كاداة اي ما يكون موقفا  
لما حدث كان عرضا او هوولي كان ضرورة او متعلقا ان كان نفسا  
ومدة والثاني ظاهر من تصور مفهومه والاو لا يمكن وجوده سابق على  
وجوده والا لما كان قبله مسكنا بل مبتغى لانه لا متناهي كقول القدماء واجبا  
لذاته فهو اخص مسكنا في وقت وجوده فيعلم انقلاب وجوده فيعلم انقلاب الشيء  
من لا متناهي الذاتي الى الامكان الذاتي هذا خلف وفي ذلك الامكان وجود  
اي موجودا لا فرق بين قولنا الامكان في شيء وبين قولنا لا امكان له

[illegible][illegible]





التي ذكرها في كتابه في الطب  
من الجواهر في الطب  
والا في غيره من الكتب  
في الطب في كتابه في الطب

في الطب في كتابه في الطب  
من الجواهر في الطب  
والا في غيره من الكتب  
في الطب في كتابه في الطب

في الطب في كتابه في الطب  
من الجواهر في الطب  
والا في غيره من الكتب  
في الطب في كتابه في الطب

في الطب في كتابه في الطب  
من الجواهر في الطب  
والا في غيره من الكتب  
في الطب في كتابه في الطب

في الطب في كتابه في الطب  
من الجواهر في الطب  
والا في غيره من الكتب  
في الطب في كتابه في الطب

وسواء كان فاعلا او غير من حيث هو آخر هذا التلخيص على ان هذا التلخيص  
ان يكون معيار الصبا لذات بل قد يكون معيار اليه باعتبار كافي معالجة  
الانسان نفسه الناطقة في الامراض النفسانية ما ان التغير هو هذا اعتبار  
واشما اعتبرنا الامراض النفسانية ليكون المعالج والمعالج متقدي بالذات  
متقائمين بالاعتبار اما في الامراض البدنية فالمعالج هو النفس الناطقة  
والمعالج هو البدن وهما متغايران بالذات اصلان القوة قد تطلق على المكان  
الحصول مع عدم وهذا المعنى قبل الفعل يحصل كالمسبب ان يقتصر على  
ذكر القوة في عنوان الفصل وذكر هذا المعنى البحث عنه وكل ما يبعد عن الاجسام  
في المادة المسماة بالحق في النار والافعال كالاجسام ما بين كيف يتحرك في  
فصله عن قوة موجودة في النار والافعال المذكور من الافعال الا ان كان ان يكون  
لكونه جسم او لا مورد اتفاقية او لقوة موجودة في مادة او لا في الاشارة  
الاجسام في والثاني انهما باطل الا ان كان في مستقرا ولا اكثر يكان الامور  
الاتفاقية لا تكون دائمة ولا اكثر في تلكا اثارها اقول ههنا في ذلك ان اراد  
بالاجسام الاتفاقية مطلقا الامور الخارجية في هذا المقدمة وهو ان اراد بما لا  
تكون دائمة ولا اكثر في كما يفهم من كلام بعضهم حيث قال في جميعه المقام لان  
الاجسام الاتفاقية هي التي لا تكون دائمة ولا اكثر في فالحكم متنوع ولعل هذا  
القال اخذ ذلك ما ذكره من ان نادى السبيل المسبب ان يكون دائمة

في الطب في كتابه في الطب  
من الجواهر في الطب  
والا في غيره من الكتب  
في الطب في كتابه في الطب

في الطب في كتابه في الطب  
من الجواهر في الطب  
والا في غيره من الكتب  
في الطب في كتابه في الطب

في الطب في كتابه في الطب  
من الجواهر في الطب  
والا في غيره من الكتب  
في الطب في كتابه في الطب

في الطب في كتابه في الطب  
من الجواهر في الطب  
والا في غيره من الكتب  
في الطب في كتابه في الطب

في الطب في كتابه في الطب  
من الجواهر في الطب  
والا في غيره من الكتب  
في الطب في كتابه في الطب

۱۳۱  
ای کیون زمان تاو پیا کویا  
کون عدم التهدی و شمس  
از او

العلية القاطنة ومنها قالوا ان كل من

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل العلم سبيلاً إلى النجاة  
والعلماء أئمةً للمسلمين  
والعلماء أئمةً للمسلمين  
والعلماء أئمةً للمسلمين

مجلس تفتيش الخزانة العامة

پیشانی

أو أكثر أو مساوياً أو أقل من السبب الذي يتبادر إلى السبب على حد الوحدتين  
 كقوله (أو مساوياً أو أقل من السبب الذي يتبادر إلى السبب على حد الوحدتين)  
 لاولين يسمى سبباً ذاتياً والآخر يسمى سبباً غائياً والسبب الذي يتبادر  
 إلى السبب على حد الوحدتين الأخير يسمى سبباً ذاتياً وذلك السبب غائياً  
 اتفاقية فاذن ههنا قوة موجودة فيه وهو المطلوب **فصل** في العلة

والمعلول العلم يقال لكل ما له وجود في نفسه ثم يحصل من وجوده وجود  
غيره نظرا لهذا التعريف لا يصدق الاعلى العلة الفاعلية ولذلك عرفها

[illegible]

فكعدم السقوط للمانع اسقوط السقف فانه كاشف عن وجود مسافة يمكن ان يتحرك السقف فيها الا ان الشرط الوجودي ربما لا يميل الى الابدانم عند فهمه

عنه بذلك فيبقى الالوهة وان ذلك الامر العدمي هو المحتاج اليه  
 فيبقى انه مكلف بل الحق ان مدخلية الشيء في وجوده احرمان ان يكون في وجوده فقط

لا بد من هذه الطاري على كل من في نفس ان يكون له لا تسبب من تلك النسب ان يقال

[illegible]

في ان القرم وحقن السيلان في  
 السيلان على حذر لان دودة  
 السيلان قد تخرج من السيلان  
 في ان القرم وحقن السيلان في  
 السيلان على حذر لان دودة  
 السيلان قد تخرج من السيلان







ان لستد الى خير الواعظ الحققي زمان  
لان المسود الى ارجية لا يمكن ان  
في نسخ الخريد ١٣٢

الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
علما وحكمة

الأول كل من  
أحد الملتقى الثاني و  
خمس الآخر الآخر الرابع

دول احمدیہ

الحمد لله الذي جعلنا من عباده الصالحين

على كون المسورة نسبة وادخل

١٢

حدها وخارجها اخر لزم التركيب التسلسل معاً فالافسار ستة والكل محال  
 وهما بحث اما اولاً فلان لو تم ما ذكره لزم ان لا يصدر من الواحد حقيقة شئ  
 ذو مصدر عنه شئ لمكانت مصداقاً لذلك الشئ امر اعتباري بالذات لا بالشيء  
 بغير فهو اما داخل فيه فيلزم تركيبه او خارج عنه معلول لما مر  
 الكلام الى مصداقها او نقول لكان المبادء هناك شيئاً واحداً مما ذلك  
 شئ المبادء الثاني مصداقاً لذلك الشئ لا شيئاً واحداً وهو مناف  
 لادعيتهم من اتحاد المعلول عند اتحاد العلة ولما ثانياً فلاز المصدريّة  
 مرا اعتباري خصوصية من المبدأ وقد يقال لا بد ان تكون للعلة خصوصية  
 مع المعلول لا تكون لها تلك الخصوصية مع غير اذ لو لها الركن اقتضاؤها  
 ذلك المعلول اولى من اقتضاها لما صدق فلا يتصور حينئذ مبداء من غير  
 اذ الركن مع العلة الموجبة امور متعددة لا دخل فيها ولا خارجة عنها  
 كانت فان بسيطة لا تنكر فيها بوجه من الوجوه فلا شك ان تلك الخصوصية انما  
 تكون بحسب الذات فاذا فرض لها معلول كانت للعلة بحسب ذاتها خصوصية  
 يمت مع غير اصلها فلا يمكن ان يكون لها معلول آخر ولا لزم ان تكون  
 لها خصوصية بحسب انهما مع الثاني فلا يكون لها مع شئ من المعلولين خصوصية  
 ليست لها مع غير فلا تكون علة شئ منها وفيه بحث يجوز ان يكون ذلك شئ  
 محال لكون خصوصية مع امور متعددة لا يكون تلك الخصوصية لها مع كل

[illegible]

وَمَا جَاءَكُمْ مِنْ خُضْرٍ مِمَّنْ يَبْدُو ظَاهِرًا عَلَى عِلْمِكُمْ فَتَمْنَئِ بِهِمْ وَتَكْنَبُوا عَلَيْهِمْ ۚ ذَٰلِكُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ عَاذِلُونَ ۚ

وليس  
يحل التحقُّق في الإجابة  
مثل المأمورين البينة  
لمنع البرودة خصوصاً ما يكون لمصلحة خبر  
يكتسب ذلك تجديجاً لمساعد البرودة من  
البرودة في التحقُّق كما  
بالصحة



















[illegible]

والجواب انها فئتان ان تولد حيوان من نطفة حيوان اخر من نوعه نسبة  
بينهما بواسطة كبر من احد هما حالة نسبية وهي الاكوبة ولاخرى انحراف  
وهي البسوة اقول فيه بحث لانهم عرفوا الاضافه بالنسبة المتكوبة وهي نسبة  
معقولة بالقياس الى النسبة اخرى معقولة بالقياس الى الاول ولم يعتبروا في فهم  
الاضافات كونها حاصلة من نسبة فالاولى ان يفسر النسبة بما يكون من جنس النسبة  
حتى يرجع الى ما ذكره وتخصا لمؤونة واما الملكة يقال لها وحدة ايضا هو ما  
يحصل للشيء بسبب ما يحيط به اي بكلا وبعضه مساو كان أمرا خلقيا كالكاهن  
اولا وينتقل بانتقاله خرج به الاين فانه وان كان هيا حاصلة للشيء بسبب  
الملك الحيط به الا ان الملك لا ينتقل بانتقال الملك كون الانسان  
كلها حاصلة له بسبب كونه متعلقا ومتعلقا واما الحق فهو حيازة  
حاصلة للشيء وقيل ينبغي ان يقال الجسم لا ينتقل في الشكل الذي هو مقولة  
الكيفية منظر افلا ملاحظة في الشكل الاجزاء ونسبته في انفسها فلهذا نحن  
نسبته الى الامور الخارجية بل المعبر هو المجموع مع الحدود والخطوط  
فلا حاجة الى ما ذكره وايضا ان اريد بالجسم الطبيعي فخرج الوضع الثابت  
للمجموع التعليمي بل سائر المقادير عن التعريف وان اريد به الجسم طلقا فاذل  
الشكل المبادى الجسم التعليمي يخرج الوضع الثابت للمقادير بسبب  
اجزائه بعضها الى البعض بسبب نسبتها الى كل واحد الحاجة الى القياس وهو

فقد وجدنا في بعض النسخ  
التي هي من نسخة ابن كثير  
في قوله تعالى  
فقد وجدنا في بعض النسخ  
التي هي من نسخة ابن كثير  
في قوله تعالى  
فقد وجدنا في بعض النسخ  
التي هي من نسخة ابن كثير  
في قوله تعالى

[illegible]



بالشخص بل يجوز ان يكون احتياجا الى علل متعددة موجبة لاحاد البجلة مجموعها علة  
 موجبة للجملة فيكون يكون تلك الممكنات سلسلة غير متناهية يكون الثاني علة  
 الاولى والثالث علة للثاني وهكذا فيكون علة الجملة بزعمها وهو مجموع الاجزاء  
 كل منها مقرر للعلية والمعلولية بحيث لا يخرج منها الا المعلول الضيق شامخ الموضع  
 الكلام في العلة الموجودة المستقلة بالتاثير والايضا دفلو كان ما قبل العلول الاخير  
 علة موجودة للسلسلة باسرها مستقلة بالتاثير والايضا فيها حقيقة لكان علة  
 لنفسه قطعا وقدر يقال لتوجيه هذا الكلام فيحتاج كل واحد منها الى علة خارجية  
 نحن سلسلة الممكنات اذ لو لم تكن خارجية للزم اما الذود والتسلسل والتصديق  
 بالاحتياج الى العلة بعد ملاحظة الامكان بدعي لا يخفى عليك انه غير متناهي  
 والموجود الخارج من جميع الممكنات لاجب لذاته فيلزم وجود واجب الوجود على تقدير  
 عدمه وهو محال فعدمه محال فوجبه واجب **فصل** في ان وجود واجب الوجود  
 نفس حقيقة مراتب الموجودات في الموجودية بحسب التقسيم العقلي لثلاثة اقسامها  
 للموجود بالغير الذي يوجد غير فعل الموجود ذاته وجوده بغيره انه د  
 موجودا غيرهما فاذا نظر الى ذاته وقطع النظر عن موجوده امكن فصل الامر  
 انك لا تجد الوجود ذاته ولا شعبة في انه يمكن ايضا ان يكون انفسا كونه فالتصديق  
 كلاما يمكن هذا حال الامكان كما هو المشهور واسطفا الموجود بالذات  
 وجوده غير الذي يقتضيه انه وجبه اقتضاء ما لا يحصل معه انك لا الوجود

ان قيل ان الممكنات لا يكون احتياجا الى علل متعددة موجبة لاحاد البجلة مجموعها علة  
 موجبة للجملة فيكون يكون تلك الممكنات سلسلة غير متناهية يكون الثاني علة  
 الاولى والثالث علة للثاني وهكذا فيكون علة الجملة بزعمها وهو مجموع الاجزاء  
 كل منها مقرر للعلية والمعلولية بحيث لا يخرج منها الا المعلول الضيق شامخ الموضع  
 الكلام في العلة الموجودة المستقلة بالتاثير والايضا دفلو كان ما قبل العلول الاخير  
 علة موجودة للسلسلة باسرها مستقلة بالتاثير والايضا فيها حقيقة لكان علة  
 لنفسه قطعا وقدر يقال لتوجيه هذا الكلام فيحتاج كل واحد منها الى علة خارجية  
 نحن سلسلة الممكنات اذ لو لم تكن خارجية للزم اما الذود والتسلسل والتصديق  
 بالاحتياج الى العلة بعد ملاحظة الامكان بدعي لا يخفى عليك انه غير متناهي  
 والموجود الخارج من جميع الممكنات لاجب لذاته فيلزم وجود واجب الوجود على تقدير  
 عدمه وهو محال فعدمه محال فوجبه واجب **فصل** في ان وجود واجب الوجود  
 نفس حقيقة مراتب الموجودات في الموجودية بحسب التقسيم العقلي لثلاثة اقسامها  
 للموجود بالغير الذي يوجد غير فعل الموجود ذاته وجوده بغيره انه د  
 موجودا غيرهما فاذا نظر الى ذاته وقطع النظر عن موجوده امكن فصل الامر  
 انك لا تجد الوجود ذاته ولا شعبة في انه يمكن ايضا ان يكون انفسا كونه فالتصديق  
 كلاما يمكن هذا حال الامكان كما هو المشهور واسطفا الموجود بالذات  
 وجوده غير الذي يقتضيه انه وجبه اقتضاء ما لا يحصل معه انك لا الوجود

ان قيل ان الممكنات لا يكون احتياجا الى علل متعددة موجبة لاحاد البجلة مجموعها علة  
 موجبة للجملة فيكون يكون تلك الممكنات سلسلة غير متناهية يكون الثاني علة  
 الاولى والثالث علة للثاني وهكذا فيكون علة الجملة بزعمها وهو مجموع الاجزاء  
 كل منها مقرر للعلية والمعلولية بحيث لا يخرج منها الا المعلول الضيق شامخ الموضع  
 الكلام في العلة الموجودة المستقلة بالتاثير والايضا دفلو كان ما قبل العلول الاخير  
 علة موجودة للسلسلة باسرها مستقلة بالتاثير والايضا فيها حقيقة لكان علة  
 لنفسه قطعا وقدر يقال لتوجيه هذا الكلام فيحتاج كل واحد منها الى علة خارجية  
 نحن سلسلة الممكنات اذ لو لم تكن خارجية للزم اما الذود والتسلسل والتصديق  
 بالاحتياج الى العلة بعد ملاحظة الامكان بدعي لا يخفى عليك انه غير متناهي  
 والموجود الخارج من جميع الممكنات لاجب لذاته فيلزم وجود واجب الوجود على تقدير  
 عدمه وهو محال فعدمه محال فوجبه واجب **فصل** في ان وجود واجب الوجود  
 نفس حقيقة مراتب الموجودات في الموجودية بحسب التقسيم العقلي لثلاثة اقسامها  
 للموجود بالغير الذي يوجد غير فعل الموجود ذاته وجوده بغيره انه د  
 موجودا غيرهما فاذا نظر الى ذاته وقطع النظر عن موجوده امكن فصل الامر  
 انك لا تجد الوجود ذاته ولا شعبة في انه يمكن ايضا ان يكون انفسا كونه فالتصديق  
 كلاما يمكن هذا حال الامكان كما هو المشهور واسطفا الموجود بالذات  
 وجوده غير الذي يقتضيه انه وجبه اقتضاء ما لا يحصل معه انك لا الوجود











١٥٠

الواجب لذاته واجب من جميع جهاته أي لئيل حاله منتزعة غير محالة كان  
ذاته كافية فيماله من الصفات فيكون واجباً من جميع جهاته وأما قلنا ذاته كافية  
فيماله من الصفات لأنها لو لم تكن كافية لكانت من صفاته من غير أن يكون حضور  
ذلك الغير أي وجوده ملة في الجملة لوجود تلك الصفة وغيبته أي عدمه ملة لعدمها  
ولو كان كذلك لم يكن ذاتية إذا اعتبرت من حيث هي بلا شرط حضور الغير  
غيبته بل يجب العلم الوجود لأنها ما أن يجب مع وجود تلك الصفة أو مع عدمها فإن كان  
الوجود مع وجود تلك الصفة لم يكن وجودها أي الصفة من حضور غير  
محمول بذات الواجب من حيث هي بلا اعتبار حضور الغير وإن كان مع عدمها  
لم يكن وجودها من غيبته بل محمول بذات الواجب من حيث هي بلا اعتبار غيبته  
الغير منها بحث لا يلزم من عدم اعتبار أمر عدم ذلك الأمر الم يجب وجودها  
أي ذات الواجب بلا شرط لم يكن الواجب ذاتية لذاته من قبل هذا منقوض بالنسبة  
بحر إن الدليل فيها مع ان ذات الواجب غير كافية في حصوله لتوقفها على أمور  
مناثرة لذات ضرورية وقيل الأولى في الاستدلال أن يقال كل أمر ممكن للواجب  
بالصفات توجب ذاته وكل ما توجب ذاته فهو واجب بحمول الكبر في ذاته وأما الصفة  
فلأنها لو تصدق لكان وجود بعض الصفات بنفس الذات فذلك  
الغير لكان واجباً لذاته لزم تعدد الواجب إن كان ممكناً فاما أن توجب لذاته  
فعدمه كونه موجباً لبعض الذي منها غير موجباً لغيره من الصفات إذ لو توجب للموجب

فإن الواجب لذاته واجب من جميع جهاته أي لئيل حاله منتزعة غير محالة كان  
ذاته كافية فيماله من الصفات فيكون واجباً من جميع جهاته وأما قلنا ذاته كافية  
فيماله من الصفات لأنها لو لم تكن كافية لكانت من صفاته من غير أن يكون حضور  
ذلك الغير أي وجوده ملة في الجملة لوجود تلك الصفة وغيبته أي عدمه ملة لعدمها  
ولو كان كذلك لم يكن ذاتية إذا اعتبرت من حيث هي بلا شرط حضور الغير  
غيبته بل يجب العلم الوجود لأنها ما أن يجب مع وجود تلك الصفة أو مع عدمها فإن كان  
الوجود مع وجود تلك الصفة لم يكن وجودها أي الصفة من حضور غير  
محمول بذات الواجب من حيث هي بلا اعتبار حضور الغير وإن كان مع عدمها  
لم يكن وجودها من غيبته بل محمول بذات الواجب من حيث هي بلا اعتبار غيبته  
الغير منها بحث لا يلزم من عدم اعتبار أمر عدم ذلك الأمر الم يجب وجودها  
أي ذات الواجب بلا شرط لم يكن الواجب ذاتية لذاته من قبل هذا منقوض بالنسبة  
بحر إن الدليل فيها مع ان ذات الواجب غير كافية في حصوله لتوقفها على أمور  
مناثرة لذات ضرورية وقيل الأولى في الاستدلال أن يقال كل أمر ممكن للواجب  
بالصفات توجب ذاته وكل ما توجب ذاته فهو واجب بحمول الكبر في ذاته وأما الصفة  
فلأنها لو تصدق لكان وجود بعض الصفات بنفس الذات فذلك  
الغير لكان واجباً لذاته لزم تعدد الواجب إن كان ممكناً فاما أن توجب لذاته  
فعدمه كونه موجباً لبعض الذي منها غير موجباً لغيره من الصفات إذ لو توجب للموجب

فإن الواجب لذاته واجب من جميع جهاته أي لئيل حاله منتزعة غير محالة كان  
ذاته كافية فيماله من الصفات فيكون واجباً من جميع جهاته وأما قلنا ذاته كافية  
فيماله من الصفات لأنها لو لم تكن كافية لكانت من صفاته من غير أن يكون حضور  
ذلك الغير أي وجوده ملة في الجملة لوجود تلك الصفة وغيبته أي عدمه ملة لعدمها  
ولو كان كذلك لم يكن ذاتية إذا اعتبرت من حيث هي بلا شرط حضور الغير  
غيبته بل يجب العلم الوجود لأنها ما أن يجب مع وجود تلك الصفة أو مع عدمها فإن كان  
الوجود مع وجود تلك الصفة لم يكن وجودها أي الصفة من حضور غير  
محمول بذات الواجب من حيث هي بلا اعتبار حضور الغير وإن كان مع عدمها  
لم يكن وجودها من غيبته بل محمول بذات الواجب من حيث هي بلا اعتبار غيبته  
الغير منها بحث لا يلزم من عدم اعتبار أمر عدم ذلك الأمر الم يجب وجودها  
أي ذات الواجب بلا شرط لم يكن الواجب ذاتية لذاته من قبل هذا منقوض بالنسبة  
بحر إن الدليل فيها مع ان ذات الواجب غير كافية في حصوله لتوقفها على أمور  
مناثرة لذات ضرورية وقيل الأولى في الاستدلال أن يقال كل أمر ممكن للواجب  
بالصفات توجب ذاته وكل ما توجب ذاته فهو واجب بحمول الكبر في ذاته وأما الصفة  
فلأنها لو تصدق لكان وجود بعض الصفات بنفس الذات فذلك  
الغير لكان واجباً لذاته لزم تعدد الواجب إن كان ممكناً فاما أن توجب لذاته  
فعدمه كونه موجباً لبعض الذي منها غير موجباً لغيره من الصفات إذ لو توجب للموجب

۱۵۱  
ماہنامہ  
مکمل موجودہ شمارہ

ت.الواجب  
واسطة او بواسطة  
خالد بن

برقی نسخہ  
مصفا شادی کی تاریخ ۱۰/۱۱/۱۴۳۸ھ

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

سنن دایم الصغریٰ

[illegible]

۱۰۰

للوجود موجب أو لا ويكون وجوده موجب ثان وجبه ومنقول لكلام النفا  
 ان يذهب سلكه الموجبات الى غير النهاية او ينهي الى وجبه في جبه الذات يلزم  
 خلاف المفروض والحاصل ان الذات لو لم توجد لصفات باسرها لم احد الامور  
 المتعينة من تعدد الواجب التسلسل وخلاف المفروض فيكون الذات وجبه  
 لجميع الصفات ويحصل المطلوب اتول فيه نظرا لوجوده الزمان يكون كل  
 ممكن موجودا قد يما سواء كان صفة للواجب لا فصل عن الواجبات  
 لا يشاركه الممكنات في وجوده اى ليس الوجود المطلق لطبيعة نوعية متقولا  
 وجوده عين الذات وجود الممكنات بل هو مقول عليهما كواضعيا بالاشك  
 لانه لو كان متشاركاً للممكنات وجوده على الوجه المذكور فالوجود المطلق  
 هو هو اما ان يوجب الوجود للماهية فالواجب لولا ان يوجب منه ما في جبه الوجود وجبان  
 يكون وجود الممكنات باسرها لزم اغير ارض لا يمكن ان مقتضى الطبيعة النوعية لا  
 تختلف وهو محال لان نقل السمع مع الشك في وجوده الخارجى لا يثبت ان يثبت  
 القيد اذ الكلام في الوجود المطلق الشامل لاذ منى بالحدس في فلو كان وجوده نفس  
 حقيقة ذلك الشئ الواحد معلوما ومشكوكا في حالة واحدة وهو محال للذات  
 ان يقال لانا نقل السمع ونقل عن وجوده فلو كان وجوده نفس حقيقة او  
 منزه عما يمكن الشئ الواحد معلوما وغير معلوم حالة واحدة او يقال نقل  
 السمع مع الشك في وجوده فلو كان وجوده حقيقة متدا مكل الشك وجوده ان يثبت

[illegible]

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمنزه بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضلة بن معد بن عدنان

مجلس شورای اسلامی  
تاسیس شده در سال ۱۳۵۷  
مجلس شورای اسلامی  
تاسیس شده در سال ۱۳۵۷

الشيء نفسه بيان وكذا لو كان ذاتيا لما لان الذاتي بين الشئ وبين ذاته  
تعلو ان هذا كلفنا انما يترا اذا كانت الماهية معقولة بالكلية وان حجة الاخر  
وجود الباري تعالى محجود اخذ خلفه ان لم يجب لشيء من نفسه ان كل واحد منهما ممكن  
له فيكون معقولا لعله فيلزم افتقار واجب الوجود في تجرد والى غير فلا تكون  
كافية فيكمال من الصفات هذا خلف هذه هي الكلمات الدائرة على الستة القوم في هذا  
المقام وقال بعض المحققين كل مفهوم متاخر للوجود كالانسان فانه ما لم يتفهم اليه  
الوجود بوجوه من الوجوه في نفسه الا لم يكن موجودا فيها قطعاً وما لم يلاحظ العقل  
الوجود اليه لم يكن لما حكمه بكونه موجوداً وكل مفهوم متاخر للوجود فهو كونه موجوداً  
ففي نفس الامر محتاج الى غير الذي هو الوجود وكما هو محتاج في كونه موجوداً الى  
فهو ممكن ان لا معنى للممكن الا ما يحتاج في كونه موجوداً الى غير فعل مفهوم  
لوجود فهو ممكن ولا شئ من الممكن بواجب فلا شئ من المفهوم المتاخر للوجود  
بواجب وقد ثبت بالبرهان ان الواجب وجوده هو لا يكون الا عين الوجود الذي هو  
موجود بذاته لا بغيره متاخر لانه متاخر لاجل ان يكون الواجب يتحقق حقيقة قائما بذاته  
ويكون تعينه بذاته لا بغيره متاخر لانه متاخر لاجل ان يكون الواجب يتحقق حقيقة قائما بذاته  
الوجود مفهوم كلياً يمكن ان يكون له افراد في حادثة جرت حقيقة لغيره في مكان  
تعدو لا انقسام وقائدها تنعمر عن كونه صفة كغيره فيكون الواجب الوجود  
المطلق لا يتصور التعيد بغيره ولا انقسام اليه من هذا لا يتصور من الوجود المتعبد  
الذي هو الوجود في ذاته

الشيء نفسه بيان وكذا لو كان ذاتيا لما لان الذاتي بين الشئ وبين ذاته  
تعلو ان هذا كلفنا انما يترا اذا كانت الماهية معقولة بالكلية وان حجة الاخر  
وجود الباري تعالى محجود اخذ خلفه ان لم يجب لشيء من نفسه ان كل واحد منهما ممكن  
له فيكون معقولا لعله فيلزم افتقار واجب الوجود في تجرد والى غير فلا تكون  
كافية فيكمال من الصفات هذا خلف هذه هي الكلمات الدائرة على الستة القوم في هذا  
المقام وقال بعض المحققين كل مفهوم متاخر للوجود كالانسان فانه ما لم يتفهم اليه  
الوجود بوجوه من الوجوه في نفسه الا لم يكن موجودا فيها قطعاً وما لم يلاحظ العقل  
الوجود اليه لم يكن لما حكمه بكونه موجوداً وكل مفهوم متاخر للوجود فهو كونه موجوداً  
ففي نفس الامر محتاج الى غير الذي هو الوجود وكما هو محتاج في كونه موجوداً الى  
فهو ممكن ان لا معنى للممكن الا ما يحتاج في كونه موجوداً الى غير فعل مفهوم  
لوجود فهو ممكن ولا شئ من الممكن بواجب فلا شئ من المفهوم المتاخر للوجود  
بواجب وقد ثبت بالبرهان ان الواجب وجوده هو لا يكون الا عين الوجود الذي هو  
موجود بذاته لا بغيره متاخر لانه متاخر لاجل ان يكون الواجب يتحقق حقيقة قائما بذاته  
ويكون تعينه بذاته لا بغيره متاخر لانه متاخر لاجل ان يكون الواجب يتحقق حقيقة قائما بذاته  
الوجود مفهوم كلياً يمكن ان يكون له افراد في حادثة جرت حقيقة لغيره في مكان  
تعدو لا انقسام وقائدها تنعمر عن كونه صفة كغيره فيكون الواجب الوجود  
المطلق لا يتصور التعيد بغيره ولا انقسام اليه من هذا لا يتصور من الوجود المتعبد  
الذي هو الوجود في ذاته

المملكة فليس معنى كونها موجودة إلا ان لها نسبةً مخصوصة في الخصوة والوجود  
القائم بذاته وتلك النسبة على وجه مختلف وانما شققت بعد الاطلاع  
على احيائها فالوجود بكل ما كان الوجود جزئياً حقيقياً وقال بعض الفضلاء  
كذا نسميه يقول ان هذا مذهب الاولين والاخرين من الحكماء المحققين **فصل**  
في ان الواجب لذاته عالم بذاته لانه مجرد عن المادة اذ لو كان مادياً كان  
منقسماً الى اجزاء فيفقد الوجود بكل مجرد عن المادة <sup>فان قيل لا بد له من مادة</sup> <sup>فان قيل لا بد له من مادة</sup> <sup>فان قيل لا بد له من مادة</sup>  
لهذا الفصل فهو عالم بذاته ويجب ان يفيد المجرى عن المادة بالقائم بذاته  
لان الصور العقلية مجردة عن انها ليست حكمة لان ذاته حاصل عنه فيكون  
صاحبها بذاته لان العلم المراد ههنا المراد للثقل هو حصول حقيقة الشيء  
بجدة عن المادة ولما حقا عند المبدأ فان المبدأ ما جزئى مادي اوله  
والاول اما ان يكون محسوساً باحد الحواس الظاهرة او غير محسوس بواحد الحواس  
اما ان يكون اذراكه موقوف على حصول المادة فكل رآه الا حواس اوله فادراكه الفصل  
واحد او غير المحسوس من التوهم واما الجزئى غير المادي فاما ان يكون جزئياً ايل  
كلية او يكون جزئياً غير ادنى ايها كان فادراكه الثقل واليدى الى ذاته هاتين  
بها ما يتوهم من استعالة علم الشيء بنفسه لان العلم نسبة الى الشيء لا كونه  
متغايرين بالضرورة ثقل الشيء لذاته لا يقضي التقابل والعقل والمعقول <sup>فان قيل</sup>  
لان العلم هو حصول حقيقة الشيء مجردة عند المبدأ لا حصوله في ذاته لا عند







۱۵۴

وقف القارة على الحديقة لكونها  
موقع فلكي للبريد الخاص

في القسم الثالث والاحل

الدليل يقتضي عدم الاعتراف صراحة للقادة على أنفسهم

بأن يقال محبت القارة  
الغنية والخارجية

في القارة  
الثالثة فحقها مستندة في  
القانون على وجه القارة  
القارة

الطاقة قد تولد في  
الزمن الدور في الم

قسم الفقه

فالمباينة واثباتها فلا نذكره لانتاج توقف حجة المقارنة المطلقة على  
المقارنة العقلية يدل عليه على اعتبار حجة المقارنة المطلقة بالنسبة الى  
القسم الثالث فيلزم احد الامرين اما نفي ذلك التليل وابطال هذه المقدمة

وكل ما يمكن لواجب الوجود بالامكان لا يخرج وجوده ولا الكمال له حالة منظرية  
هذه اختلف المناسبان يجعل كبرى القياس هناك وكل مجموع المادة يمكن ان  
يكون علما بالكميات ثم نخرج نتيجة المقدمتين الى ما ذكره ههنا ليحصل المطلوب  
اقبال ههنا وكل ما يمكن للوجود بالامكان العالم بحجبه وجوده لما ذكره لبقى بالقوة  
لكان خيرا لعل الفعل موقوف على استعداد ما دية لقبول الفيض فيكون ما ذكره ههنا

فان قيل لو كان البايع عا لما لشي وارثه فيه صوره لكاز فاعلانك المصوره  
 الى ذكره وان كان المصوره كونه الى حاله المصوره كونه الى حاله المصوره كونه الى حاله المصوره  
 لانها ممكنه لاقتضاها الى المصوره فيه فيقتضي الى صورته والواجب لو كان غير لازم

فإن القابل هو الذي يستعمل الشيء والفاعل هو الذي يفعل الشيء والأول غير لما  
لا يمكن تعقل كل منهما مع الذلول عن الآخر فيلزم التركيب لو كان قاعلا

وقالوا فلما لم لا يجوز ان يكون الشيء واحدا مستقدا للشيء المتصور في الصور  
ومفيدا له وهذا لان معنى كونه مستقدا للشيء انه لا يتصور لذاته ان يتصور في صورة  
فانما

انتم مقدم بالعليه على ذلك التصديق فلو قلتم انما جئناكم بما اقول السوال والجواب يطابقان العلم  
لان محال السوال ان التصديق غير الفصل لكون الواحد جابلا فاعلا يلزم الذكركيف فتحمل الجواب بقوله انما

[illegible][illegible]



من قولك تقدمه ويمكن ان يكون له حقيقة  
الاعتراض على ان لا يتم له حقيقة  
بما تقدمه من ان لا يتم له حقيقة  
معلوم ان لا يتم له حقيقة  
وكان لا بد ان لا يتم له حقيقة  
من قولك تقدمه ويمكن ان يكون له حقيقة  
الاعتراض على ان لا يتم له حقيقة  
بما تقدمه من ان لا يتم له حقيقة  
معلوم ان لا يتم له حقيقة  
وكان لا بد ان لا يتم له حقيقة

مع تغيرها ولا كان يدرك منها نارة موجودة غير معدومة وتارة يدركها  
معدومة غير موجودة فيكون لكل احد منهما الوجود والعدم صورة  
عقلية على حدة واحدة من الصورين لا تبقى مع الثانية فيكون وجوده متغير  
الذات من صورة الى صورة هذا خلف لما هو ان لا يكون له حقيقة متغيرة بل يدرك  
الجزئيات المتغيرة على وجه كلي هذا محال فكل لا يتم زعموا ان العلم التام حقيقة  
يستلزم العلوم خصوصيا معلولا عنها الصادرة عنها ابسط او غير ابسط وادعوا  
ايضا ان شاء الله تعالى بالجزئيات المتغيرة من حيث هي جزئية لا استزادة الغير وهل  
هذا الا تناقض فان الجزئيات المتغيرة معلولة للواجب كغيرها فيلزم من قاعدتهم  
للمذكورة عليه بما انصافه والتأويل دفعه الى تحقيق القاعدة العقلية لتسبب مانع  
هو التغير كما هو ادراك رباب العلوم الظنية فانهم يخصمون قولنا عدمه بمانع  
تمنع اطرافها وذلك مما لا يستقيم في العلوم الظنية كما ان العلم الكسوف الجزئي  
بعينه بانك تقول فيه انه كسوف يكون بعد حركة كوكبه كذا شمس الى اصفى  
وهكذا الى جميع العوارض الكلية لذلك ما علمت جزئيا لان ما علمت لا يمنع  
الحال على كثيرين وهذا العلم الكلي غير كافي للعلوم بوجود ذلك الكسوف المتخصص في  
ذلك الوقت مالم ينضم اليه المشاهدة او التخييل بل المشاهدة والتخييل هما العلم  
بذلك ولما لم يكن الحاصل في علم الله تعالى سمي ما ذكرنا لم يعلم الجزئيات الاعلى  
كله قال صاحب الحجرات الى ان يقول انه تعالى عالم بالجزئيات على وجه كلي انه لا يعلم جزئيات

من قولك تقدمه ويمكن ان يكون له حقيقة  
الاعتراض على ان لا يتم له حقيقة  
بما تقدمه من ان لا يتم له حقيقة  
معلوم ان لا يتم له حقيقة  
وكان لا بد ان لا يتم له حقيقة  
من قولك تقدمه ويمكن ان يكون له حقيقة  
الاعتراض على ان لا يتم له حقيقة  
بما تقدمه من ان لا يتم له حقيقة  
معلوم ان لا يتم له حقيقة  
وكان لا بد ان لا يتم له حقيقة

من قولك تقدمه ويمكن ان يكون له حقيقة  
الاعتراض على ان لا يتم له حقيقة  
بما تقدمه من ان لا يتم له حقيقة  
معلوم ان لا يتم له حقيقة  
وكان لا بد ان لا يتم له حقيقة  
من قولك تقدمه ويمكن ان يكون له حقيقة  
الاعتراض على ان لا يتم له حقيقة  
بما تقدمه من ان لا يتم له حقيقة  
معلوم ان لا يتم له حقيقة  
وكان لا بد ان لا يتم له حقيقة

الشيء اليه تعالى بعضا واما  
في الماضي وبنسبة الى المستقبل  
كل ما حاضره غنفي في وقت  
وتشبه ذلك على ما يكون في  
الاولان على صورة غنفي في وقت  
على ذلك على ما يكون في وقت  
تلك الاولان على صورة غنفي في وقت  
تتبعه عندنا بعضا ولا يتبعنا  
بما لا يتبعه بعضا ولا يتبعنا  
بما لا يتبعه بعضا ولا يتبعنا

حيث ان بعضها واقع في الآن وبعضها في الماضي وبعضها في المستقبل بل يعلمها علما  
تام قطعيا بالاعراض الدخول تحت الارزمنة ثابتا ابدا الدهر وهذا كما انه تعالى عالم يمكن  
مكانيا كان نسبة الى جميع الامكنة على السواء فليس بالقياس اليه بعضها قريبا و  
بعضها بعيدا وبعضها متوسطا كذلك لما لم يكن زمانيا كان النسبة الى جميع  
الارزمنة على السواء فليس بالقياس اليه بعضها ماضيا وبعضها حاضرا وبعضها  
مستقبلا كذلك الامور الواقعة في الزمان والموجودات من الازل الى الابد معلومة  
كل في وقته وليس في علمه كان كائن وسيكون بل هي دائما حاضرة عنده ولو كانت  
بلا تغير اهلا وليس يراهم ما توهبه لبعض من اعلمه تعالى يحيط بطباع الخيرات والحكام  
دون خصوصياتهم واحوالها **فصل** في ان الواجب في بدن الاشياء جواد اما  
ارادته فلان كل ما هو معلوم عند السيد وهو خير عندها لما هيته فان  
عنات السيد وكل ما لم يقصده لغيره فذلك الشيء مرضي وهذا هو الارادة اما  
جودة قضاها فادرك ما ينبغي لانها جواد او مرض عليه ان كل من دخل في  
والمزبل للمرض مفيد لما ينبغي لان الغرض مع انه ليس بجواد واجاب عنه المحقق في شرح  
الاشارات بان الجواد هو افادة ما ينبغي بالذات لا بالعرض والذات لا يفسد بالذات  
الا كيفية في البدن ملائمة له ومضادة للمرض ثم انها توجب الصحة وازالة المرض  
فهو ولا يفيد بالذات الصحة وازالة المرض فيه نظرا لافادة الدواعي بالقياس الى  
الصحة وازالة المرض عنه وان لم تكن افادة اولية لكنه يفيد بالذات تلك الكيفية للملائمة  
للطبيعة

فلا يتغير اهلا وليس يراهم ما توهبه لبعض من اعلمه تعالى يحيط بطباع الخيرات والحكام  
دون خصوصياتهم واحوالها **فصل** في ان الواجب في بدن الاشياء جواد اما  
ارادته فلان كل ما هو معلوم عند السيد وهو خير عندها لما هيته فان  
عنات السيد وكل ما لم يقصده لغيره فذلك الشيء مرضي وهذا هو الارادة اما  
جودة قضاها فادرك ما ينبغي لانها جواد او مرض عليه ان كل من دخل في  
والمزبل للمرض مفيد لما ينبغي لان الغرض مع انه ليس بجواد واجاب عنه المحقق في شرح  
الاشارات بان الجواد هو افادة ما ينبغي بالذات لا بالعرض والذات لا يفسد بالذات  
الا كيفية في البدن ملائمة له ومضادة للمرض ثم انها توجب الصحة وازالة المرض  
فهو ولا يفيد بالذات الصحة وازالة المرض فيه نظرا لافادة الدواعي بالقياس الى  
الصحة وازالة المرض عنه وان لم تكن افادة اولية لكنه يفيد بالذات تلك الكيفية للملائمة  
للطبيعة

فلا يتغير اهلا وليس يراهم ما توهبه لبعض من اعلمه تعالى يحيط بطباع الخيرات والحكام  
دون خصوصياتهم واحوالها **فصل** في ان الواجب في بدن الاشياء جواد اما  
ارادته فلان كل ما هو معلوم عند السيد وهو خير عندها لما هيته فان  
عنات السيد وكل ما لم يقصده لغيره فذلك الشيء مرضي وهذا هو الارادة اما  
جودة قضاها فادرك ما ينبغي لانها جواد او مرض عليه ان كل من دخل في  
والمزبل للمرض مفيد لما ينبغي لان الغرض مع انه ليس بجواد واجاب عنه المحقق في شرح  
الاشارات بان الجواد هو افادة ما ينبغي بالذات لا بالعرض والذات لا يفسد بالذات  
الا كيفية في البدن ملائمة له ومضادة للمرض ثم انها توجب الصحة وازالة المرض  
فهو ولا يفيد بالذات الصحة وازالة المرض فيه نظرا لافادة الدواعي بالقياس الى  
الصحة وازالة المرض عنه وان لم تكن افادة اولية لكنه يفيد بالذات تلك الكيفية للملائمة  
للطبيعة



اولا حلة لوجدها بعده  
فلو كانت الخنفس صادرة  
اولا لكانت حلة لما بعثنا  
فبيدكم كون

بسم الله الرحمن الرحيم

پاکستان

ایک بیان

عن أبي بصير

د. محمد زنگنه

منشی  
اصلاح منشی

مفتی محمد رفیع

بسم الله الرحمن الرحيم

الجو شرط جوده ولا يجوز ان يكون ذلك العرضية قائمه بذات الواجب

صفاته من ذاته ولا حائز ان يمكن توقيه الا لان كان فاعلا له امة خالقه و هو المالك

یہ یوں کہہ رہا تھا کہ میں نے جو اجسم

تفسير في علم احوال الجواهر في علم احوال الجواهر في علم احوال الجواهر

متعدد مظهر علیت بعد تذکر السوابق وایضا لانسلم ان الواجب احد من جمیع

لجملتها بل الجهات اعتكادية كالسلوك الاضافات ويجوز ان تكون تلك الجهات

عروضا التائده فستعذر انارة كما حذر العوام انار المعلم الكرام بحسب جهة الاعتناء

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا نَالِ الْغَالِغَالِ

يُصْبِحُ لَهَا لَمَّا تَرَى الْمَرْءَ يَدْعُوهُ إِلَى الْجَنَّةِ

المجنحة والكمامة والسحر من هذا القبيل على ما صرحوا به فان قيل فيكون مستغنية

الذات والفعل لا تعني بالعقل لا هذا قلنا العقل هو الجرم المستقر عن المادة

اته وفي جملة افعاله والحق سبحانه وتعالى في بعض افعاله لا يكون معناه الاخذ

کتاب الفیہ فی التفسیر

اینو صامرا و دل هو انفس و بیو انفسا ذهای دل عربی بیدل ان ال فصل

نبات كثرة العنول ويرواه ان اللوتربلا واسطة في الافلاك المتكثرة المعلومة

جودها بمشاهدة اختلاف حركات الكواكب للعلومة بالرصد ما ان يكون عقلا

حد او فلک واحد او افلاک متکثره مان بکن بعضی امور از اعضا و اجزاء متکثره

مَنْ كَانَ مِنْكُمْ عَقْلًا وَاجِدًا لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَقْلًا وَاجِدًا

المؤرخون في التاريخ

بيننا ان الواحد لا يصمد عنه الا الواحد لا يسيل الى الثاني والثالث لا يفلك

كان علة لعلك أخيراً ما أن يكون كما أوى علة لوجود المحوى على العكس لا سيما الثاني

البركة ان شاء الله تعالى

...فان كانوا يرون اية من اياتنا...

١٠٠











فيكون مباديها كثيرة لما بينا ان الواحد لا يصعد عنه الا الواحد العقل الذي  
يصعد عنه الفلك الاعظم فيه كثرة لكن لا باعتبار وجوده وعنه طبع الوجود فلو  
كان الكثرة فيه من حيث انه صادر عن الواحد لم يصعد عن الكثرة عن الواحد بل  
باعتبار ان له ماهية ممكنة الوجود لذاتها واجبة الوجود لعلها فيلزم وجودها بالغير  
ولما كان الوجود لذاته فيكون باحد هذين الاعتبارين مبدأ للعقل الثاني باعتبار الاخر  
للفلك الاعظم والعقول الاخرى يحتمل ان يكون تابعا للجهة التي هي اثرها في الجملة  
في العقل فيكون ما هو موجود واجب الوجود بالغير مبدأ للعقل الثاني ويكون موجوده  
ممكن الوجود لذاته مبدأ للفلك الاعظم قال الامام في المحضر نحن نحيط بقدرة  
اعتبارها في الوجود فكل جهة من وجوبه وجعلها علة للعقل الثاني وامكانه وجعلها  
للفلك ومنهم من اعتبارها لهما تفعل بوجودة وامكانه علة للعقل الثاني وقدرته  
اعتبارها في كثرة من ثلاثة اوجه وجوبه في نفسه ووجوبه بالغير وامكانه  
وقالوا يصعد عنه بكل اعتبار او بغير اعتبار وجوده يصعد عنه عقل  
وباعتبار وجوبه بالغير يصعد عنه نفسه وباعتبار امكانه يصعد عنه فلك  
وقدرته من الربعة فزادوا علمه بذلك الغير وجعلوا امكانه علة له فيكون الفلك  
وعنه علة لوجوده واعتبر من ههنا ما ينبغي الاشارة اليه من مثل هذه  
الكثرة لو كفت في ان يكون الواحد مصدرا للعقل والتمت كثرة ذات الواحد  
يصعد لان يجعل مبدأ للممكنات باعتبارها من كثرة السلوكيات ايضا فمفردان

ان يجعل بعض معلولاته في ذلك ويجعلها بالقياس الى الاول عند سطر الاول  
واجيب عنه بان السلوب الاضافات لا تثبت الا بعد ثبوت الغير فلو كان لها محل  
في ثبوت الغير لزم الدور ودرج بان ثبوتها لا يتوقف على ثبوت الغير بل يقلها يتوقف  
على ثبوت الغير فلا بد من الظاهر ان سطر لا يتوقف على تحقق شيء من الطرفين  
واما الاضافات في بين الشئيين فلا يتصور تحققها الا بعد تحققها ولو كان  
ان يبين كيفية تكثر الجهات المقننية لامكان صدورها لكثرة عن الواحد  
على وجه لا يبرهن ذلك بان يقال اذا فرضنا مبدا او لا يمكن او صدق عنه شيء واحد  
وليكن ب فهو في اول مراتب معلولاته شئ من الجهات ان يصلح عن آيتوسط  
شئ وليكن ج وعن ب وحده شئ وليكن ج فمكون في ثمانية المراتب شئيان  
لا يتقدم احدهما على الاخر وان يجوز ان يصلح عن ب بالنظر الى شئ اخر  
في ثمانية المراتب لثلاثة اشياء شئ من الجهات ان يصلح عن ب بتوسط ج وحده  
شئ ويتوسطه وحده شئ ثان ويتوسط ج ج معا ثالث ويتوسط ب ج واد  
وبتوسط ب ج خامس ويتوسط ب ج سادس عن ب بتوسط ج سابع  
وبتوسط ج ثامن ويتوسط ج ج معا تاسع وعن ج وحده عاشور وعن وحده  
حادي عشر عن ج جميع ج ج معا ثاني عشر يكون كلها في ثمانية المراتب لو جوزنا  
ان يصلح عن السافل بالنظر الى ما فرقه شئ واعتبرا بالترتيب في التوسطات  
التي يكون فوق واحد سائر في هذه المراتب ضعافا مضاعفة ثم ازلنا واحدة

الغرض من السلوب الاضافات  
من حيث التعلق بالقياس  
فيما لا يتوقف على الغير  
فكل ما يتوقف على الغير  
لا تثبت له الا بعد ثبوت  
الغير فلو كان لها محل  
في ثبوت الغير لزم الدور  
و درج بان ثبوتها لا يتوقف  
على ثبوت الغير بل يقلها  
يتوقف على ثبوت الغير  
فلا يتصور تحققها الا بعد  
تحققها ولو كان ان يبين  
كيفية تكثر الجهات المقننية  
لامكان صدورها لكثرة  
عن الواحد على وجه لا يبرهن  
ذلك بان يقال اذا فرضنا  
مبدا او لا يمكن او صدق عنه  
شيء واحد وليكن ب فهو في  
اول مراتب معلولاته شئ  
من الجهات ان يصلح عن آيتوسط  
شئ وليكن ج وعن ب وحده  
شئ وليكن ج فمكون في  
ثمانية المراتب شئيان لا  
يتقدم احدهما على الاخر  
وان يجوز ان يصلح عن ب  
بالنظر الى شئ اخر في  
ثمانية المراتب لثلاثة  
اشياء شئ من الجهات ان  
يصلح عن ب بتوسط ج وحده  
شئ ويتوسطه وحده شئ  
ثان ويتوسط ج ج معا  
ثالث ويتوسط ب ج واد  
وبتوسط ب ج خامس  
ويتوسط ب ج سادس  
عن ب بتوسط ج سابع  
وبتوسط ج ثامن  
ويتوسط ج ج معا  
تاسع وعن ج وحده  
عاشور وعن وحده  
حادي عشر عن ج  
جميع ج ج معا  
ثاني عشر يكون  
كلها في ثمانية  
المراتب لو جوزنا  
ان يصلح عن  
السافل بالنظر  
الى ما فرقه  
شئ واعتبرا  
بالترتيب في  
التوسطات  
التي يكون  
فوق واحد  
سائر في هذه  
المراتب  
ضعافا  
مضاعفة  
ثم ازلنا  
واحدة

بالقياس الى الاول عند سطر الاول  
واجيب عنه بان السلوب الاضافات  
لا تثبت الا بعد ثبوت الغير  
فلو كان لها محل في ثبوت  
الغير لزم الدور ودرج بان  
ثبوتها لا يتوقف على ثبوت  
الغير بل يقلها يتوقف على  
ثبوت الغير فلا يتصور  
تحققها الا بعد تحققها  
ولو كان ان يبين كيفية  
تكثر الجهات المقننية  
لامكان صدورها لكثرة  
عن الواحد على وجه لا  
يبرهن ذلك بان يقال  
اذا فرضنا مبدا او لا  
يمكن او صدق عنه شيء  
واحد وليكن ب فهو في  
اول مراتب معلولاته  
شئ من الجهات ان يصلح  
عن آيتوسط شئ وليكن  
ج وعن ب وحده شئ  
وليكن ج فمكون في  
ثمانية المراتب شئيان  
لا يتقدم احدهما على  
الاخر وان يجوز ان  
يصلح عن ب بالنظر الى  
شئ اخر في ثمانية  
المراتب لثلاثة اشياء  
شئ من الجهات ان  
يصلح عن ب بتوسط ج  
وحده شئ ويتوسطه  
وحده شئ ثان  
ويتوسط ج ج معا  
ثالث ويتوسط ب ج  
واد بتوسط ب ج  
خامس ويتوسط ب ج  
سادس عن ب بتوسط  
ج سابع وبتوسط ج  
ثامن ويتوسط ج ج  
معا تاسع وعن ج  
وحده عاشور وعن  
وحده حادي عشر عن  
ج جميع ج ج معا  
ثاني عشر يكون  
كلها في ثمانية  
المراتب لو جوزنا  
ان يصلح عن  
السافل بالنظر الى  
ما فرقه شئ  
اعتبرا بالترتيب  
في التوسطات  
التي يكون فوق  
واحد سائر في  
هذه المراتب  
ضعافا مضاعفة  
ثم ازلنا واحدة

































تبارك الذي جعل السموات قوس وروج ودحا الارض ذات طرائق وروج نور العالم بالبر الكبر  
والاصفر وزين البحر بفساد الارض وبرايق الصور والصلوة على من دنى فتدلى فكان قاب قوسين او  
ادنى وعلى آله واصحابه الذين عرج بهم العاكفون في حضيض النقص والاضلال الى اوج الرشده والكمال  
ما ينعكس الظلام والظلال وذكر البغية والاصلال <sup>الاصطلاح</sup> وبعد يقول المفسر في قصر المحمول الناقص الفكيك  
والادراك استندت بسهام الامام من قسي الاخلاص <sup>الاصطلاح</sup> لولو محمد المدعو محمد سعد الله جبهل اخواه  
خير امن اولاده ان هذه المقالة العجالة في القوس والعلامة حررتنا بحيث يتفهم به تقرير الفاضل المبيد  
وتجلى بها ظلام الابهام من تحرير ذلك الا عوذى لالتباس تحليل الجليل والتفريق البليل <sup>الاصطلاح</sup> الحاج ابي عبد الرحمن  
الشهير محمد حسين صانه الله عن اصابت العين ورقاه الى مراحج الغشامين وذلك في جلستين من  
يومين مع الاشغال الكثيرة المتخللة في البين ورتبتها على مقدمة ومقصدية خاتمة فيها الفوائد الملهمة  
بعكس النيران اما المقدمة فمبدا صلاص **الفصل الاول** في الاختلاف الواقع بين حقيقة ما  
فاقول قال القدماء من الحكماء كالاسكندر وغيره ان قوس قزح والماثل من الامور العينية الحقيقية  
انما لا تتغيران في مسافات متفاوت البعد ولو كانتا من الامور الانعكاسية وجب تبدل الانعكاس  
للدري في المرايا وروبان الاجزاء الزخمية الموجبة لعمالها كدوية في غاية الصغر فالموضع الذي يكون محل الانعكاس  
من مكان لا يكون متباعد عن موضع الانعكاس من مكان آخر وما لجمهور الحكماء الى انما من الامور انحاء البنية

الانكسارية ومعنى الخيال على ما قال الشيخ في الشفاران بحد الحش شمع شمع مع صورة آخر كما يجد صورة الانكسار  
 في صورة المرأة مع انها ليست منطبقة حقيقة ولا قائمة فيها والالكان لما مقرر معلوم لم يتغير نقل الناطق فيه  
 سكون المرئي وقال الصدر بشي رزي على عن افلاطون ان الدليل على ان القوس خيال حادث من الكس  
 نور البصر هو ان كيف تحركنا اذا كانت القوس ظاهرة رايانا معا ونها خاص من صور التخيل ولو كانت امر موجودا  
 قائما بذاته لم تتغير بالتحرك اذا انتقلنا منته يسوق واذا انتقلنا يسوق منته وايضا اما اذا دلونا من القوس  
 ما وثقت هي ايضا من مثل ذلك المقدار ان كان بيننا وبينه مثلا الف ذراع وتحركنا نحوه بانه ذراع بقي ثلثا ترفع  
 ونها من الامور التخيلية كما اذ البصر شيك في المرأة وبينك وبينها عشرة اذرع يرمى ما بينك وبين شيك عشر في اعظم  
 اذ ادوت من المرأة ذراعا ثلثا عشرة ذراعا كان الشئ ايضا تحرك اليك بمثل ما تحركت يديه وفيه ان القوس نهج  
 المذكور وان كان والاصل الامر الخيالي لكن لا يجري فيما نحن فيه لان قرب القوس اليك يكون يسيل الشمس الى الانقي قد  
 لا خطا من كذا الشمس الى الانقي يرتفع مركز الدائرة القوسية عما كان كما ستعرف فتقرب اليك لا محالة فتدركها ايضا في غلات  
 يسيل الشمس لم يثبت ان هذا القرب بكوننا تقابل مع الحركتين منا ومن الشمس مع اننا نقرب كثيرا من الحركات بعنفية  
 القوس الشمس ونور الصبح وظلمة الليل التابتة لوضع الشمس بالنسبة اليك والظاهر ان حال القوس بالنسبة اليك كما لم يثبت  
 من الامور الخيالية كذا اذا وبعض الاساتذة نور الله مرقدك اللهم الان يستدل على بعد القوس عنك ان بعدنا الى جانب  
 الشمس لو ثبت فانه لو كان امر عينا لم بعد عنك لانه وان كان بعدنا عنه الى جانب الشمس موجبا للبعد لكن يسيل الشمس  
 والقرب ولا يبلغ بكون الشمس كما يشهد بذلك سيرك الى المغرب قال العلامة الدهوي رفع الله ثبوت به قائل بطور  
 الخيالية يشهد بذلك اذا قمنا بحيث يكون الشمس في احد الجانبين من بيننا وديارنا بين الشمس بين كان ظلم  
 اخذنا في الفهم ما وجدناه حتى يصير شاشات صغرة جذاري فيها كالوان قوس قزح بلا شك ليس في السماء اجزاء  
 فخصه القوام واللون كما يهاول الا انكسار انتهى وبهذا ارجو في الفسخ العديدة ونها الجدل لا يقدح في الحقيقة من امر  
 من هذه العبارة ومعلوم ان قوس قزح لا يكون في احد الجانبين من المشرق والمغرب او بيننا  
 الشمس واقبلنا المكان الظلم واخذنا في الفهم انه كانت ظاهرة الدلالة على المواد يكون المكان الظلم كما يجبل والافهام فهم  
 موقوف على التجربة وتسلطها لا يخفى عن كونه اقناعا اذ كون ذلك الامر كذلك لا دليل على ان القوس ايضا مشد وان كان  
 تيراي في هادي الراي اماتري السرب يجبل ما مع انه امر عيني ولعل القول المذكور اخذ مما قال الشيخ في شفا شل  
 في الخيال يتولد اذا اخذ الانسان الى غير وفهم في بخود الشمس والسرور وراية الشمس في الحمام يتولد جوا اليها من مطوعة

الحمام



البصر إلى القاعدة النورانية ورأس أعظمها مركز النيوسط من الخط المنكس من دائرة القاعدة إلى الشمس ولعلك  
تقطعت مما ذكرنا من هذا الانكسار منبسطا بمورلا بد من بياننا الأول بلوغ الأجزاء في غاية الصغر والذاني  
كون الشمس قريب الاق في الثالث كون الجبل أو السحاب خلفها والرابع كوننا على الاستدارة على  
القوس الناقصة من النصف وتساوي زاويتي الشعاعية الانكسارية اما الاول فلان التجربة شهادة  
على ان الجسم الشفيف اذا كان في غاية الصغر يرى فيه متورا المضي دون شكله والالزم انقسام ما ينقسم  
حسا فيما لا ينقسم حسا كما قال الشيخ في الشفاء كالمرة المنكسة الاجزاء الكثيرة جدا وفيه نظر لاننا اذا فرضنا مرآة قطرة  
شبه مثلا فيكتسب ان يرى فيه مسافة الف الف شبر في الف شبر فيرى في المرأة الف الف مقادير كل منها شبر في  
شبر وكل واحد من تلك المقادير المتشكلة يرى في جزر وقع من المرأة بازاءه اعني جزر من الف الف جزر منها  
ولا شك ان قدر هذا الجزر منها قدر غير محسوس فقد ارتسم في جزر غير محسوس من المرأة مقدار شمس وكما والجواب  
ان التجربة شهادة في الاجزاء المنفصلة على ان لا ينقسم منها حلا يرى فيها شكل النقص كما يشاهد ذلك المرأة  
الاجزاء الكثيرة والاجزاء القوسية ايضا منفصلة واما الاجزاء المتصلة المفروقة في المرأة كما شتم فليس الكلام فيها وان  
علم كذا الفرق في المتصلة والمنفصلة واما الثاني فلان الشمس اذا استقامت على رابعة النهار تفصل الاجزاء الرشيقة بوقر  
حرار تمام ان كما وثق ذلك اثره كما تسمى القاعدة لا قوسا والكلام انما كان فيها واما الثالث فلان الشمس الشفيف  
اذا لم يكن وزنه جسم كثيف لا ينعكس فيها الا شئ من يخرج منها كما في المرأة الغير المنقسم مع السحاب وغيره وانما  
لم يقبل الارقسام في نفس الغمام كما في السالة لما على حرم الشيخ انه شاهد مرارا قوسا قطعها العليا كانا مرتمة  
في السحاب وقطعتا السفليان كانا مينا وبين الجبل ولولا الجبل لتوهم كلما في السحاب قد شابه ايضا  
قوسا ليس راسا سحاب بل جبل فقط فعلم ان فعل الانكسار ليس في الاجزاء الرشيقة والرابع كوننا على الاستدارة  
المذكورة فلما قال الشيخ ما حصل ان المركز الشمس اذا كانت منبقة على الافق قطعت الافق من الدائرة للوجود  
القوسية على نصفها فاذا ارتفعت ارتفع المحرر والاصل بين مركز الشمس ومركز الدائرة المذكورة من جانب  
الشمس وانخط من الجانب الآخر فاحتلت الدائرة ايضا زائدة على النصف وهكذا ينقطع ارتفاع الشمس حتى  
انما ارتفعت ارتفاعا كثيرا لم يكن قوسا واما اذا كان ارتفاعها الى اقل من سمت الرأس فيجوز ان يحدث  
القوس في بعض البلاد في الشتاء في انصاف النهار ولا يحدث في الصيف بعلة ارتفاع الشمس  
في انصاف نهار الشتاء وكثيرا في انصاف نهار الصيف وقريب منه ما قال العلامة الشيرازي في النجاشي

مجدبة استدارة عين قوس بودن آفتاب ست بر وجهی که اگر او را مرکز دایره کشنده واجب باشد که آن  
 مذکر که ازین دایره بالای زمین افتد بران اجزا بگذرد و اگر دایره تمام شود تمام او تحت الارض بود  
 بر گاه ارتفاع آفتاب بیشتر باشد این قوس کوچک تر باشد و ازین جهت چون آفتاب در  
 وسط السماء باشد قوسش کور حادث نشود و قال غیر واحد لما تقر من مساواة زوايا الشعاع  
 الانعكاس و قال بعض الماهرین تلك الاجزاء اذا وقعت مستديرة كانت اوضاعها بالنسبة الى مركزها  
 الشمسية واحدة وان لم يكن الوضع واحدا فلا ينعكس منها الى الشمس لكونها كرية والذي ينعكس اليها من غير  
 مركزه فيظن انه لم ينعكس منها الى شيء فمن انبشاث الاجزاء في الاجزاء في الجوه على انحاء مختلفة لا قبل  
 من الشمس تلك الاجزاء المستديرة كما يظهر بالتفصيل الصحيح واذا بعض الاكابر والحكام على وجوب تساوي  
 الزوايا بين التجويز دون القياس ثم قال ليكون بعد كل جزء من تلك الاجزاء من مركز النيز البصير  
 السوية لتساويهم الترتيب بلا مرجح ولو فرض خط مستقيم مستدير بل القوس في كرة النجار فاما ان يكون  
 احد طرفيه اعلى والاخر اسفل لزوم انقسام دائرتين متوازيتين على الاجزاء المتساوية للفرعين  
 وبعد انظر الى مركز الشمس والبصر بملامح المحشوم بضامة الاوسط للاوسط او وقع طرفا يمين  
 وشمالا فترسم احدي الزوايتين بطرفي الخط والاخرى مما سبقت بوسطه ويلا المحشوم كما مر لانه لو وقعت  
 تلك الاجزاء على هيئة خط مستقيم لم يتصور استدارتها امتناع تساوي اوجي الشعاع والانعكاس  
 الا في جزء واحد من وسط ذلك الخط كما هو المشهور فان ذلك حال لم يتغيره بيان بل البرهان يدل على  
 بطلان قاحلة ذلك الامتناع الى التحصيل الصحيح فيلزم الدليل على فساد ذلك ان اتحاد نسبة الاجزاء الرشيدة  
 مع مركز النيز والبصر مطلقا لا يستوجب تساوي الزوايتين الموجب للانعكاس كما اذا فرضنا دائرة مواءمة  
 لدائرة القوس اخذت فيها اوج خارجة منها فانما لا ينعكس النور منها مع اتحاد نسبة اجزائها مع ما ولا ايضا  
 اتحاد تلك النسبة يستدعي رفع تساوي تلك الزوايا الموجب للانعكاس فان ضمن القوس سطوحا مستقيمة  
 وخطوطا مستقيمة مستقيمة وامتناع استدارتها بطل وجود القوس فان انتقار الجوز يستلزم الغائر الكلي  
 بالجوهر ثبت كذلك من هذه الاقوال وجه استدارة القوس نصفيتها حين انطباق مركز الشمس على الافق  
 واذ قد قالوا ان ضوء الشمس في هذه الحالة ضعيف جدا فلا يحس الا اذا ارتفع الشمس من الافق وقد عرفت  
 ان كلما ارتفعت انتقصت القوس من النصف فثبت المطلوب وهذا الشكل كاشف لتصورها

بخط الزمان  
 دائرة ارتفاع  
 قوس قزح  
 مركز الارض  
 مركز الشمس



الالوان الثلثة ولم يظهر ايتا كما يشاهد لكل ما نورد لو لم نحس بعضا للضعف لترى ما بيننا من غلما  
غير مستتبه فافهم ولا تكن من المكابرين قال الصدر اشير لازي قد يظهر احبانا قوسان معا وكل واحدة  
منها ذات الوان ثلثة على النحو الذي ذكرناه في الواحدة لكن وضع الوان القوس الخارجة بعكس الوان الداخلة  
يعني دورها الخارج الذي على السمار جواني والذي يليه كراثي والذي يتلوها الاحمر ولا يوجد ان يكون الا على عكسها  
الاخرى انتهى ولعل ذلك لما هو مقتضى المرايا والمناظر كما يشاهد في الشجرة القائمة على شط الخوض فان احسب في الجوز  
القريب منها وراسها في الخيزر البعيد منها **المقصد الثاني** في المالة وهي دائرة بينا زمامة وانا قصه حول  
بيان ذلك اذا قام دور القمر حجاب لطيف مانى الاجزاء غير سارة للقمر على وضع يتكلم عنه الشعاع ابصرى  
منها اليه وراى الناظر فيها سر في كل منها ضوؤه مستردن شكلها السابق في القوس وهذا يوافق  
كلام الشيخ في الشفا و اشير ارمى قى دارة التاج وهذا كما تراه يد على ان ارتسام المالة في نفس الاجزاء  
السحابية بخلاف القوس اذا ارتساما في الاجزاء المائية الواقعة في الدوار وخطير كلام الاسبغ كيدل  
على ان ارتسام المالة والقوس في الاجزاء الرشيية على السوية وقيل طريق حد وثمان سطح الغمام كرس  
اذا وقع عليه شعاع القمر حدث من الشعاع ومنه قطع مستدير وقيل ان الشعاع اذا سقط على السحاب كان  
ايتيسا بجحج يلقى على الماء فيحدث بناك موج مستدير مركزه المسقط والوسط يكون كالمظلم لانه يقل لقوة الشعاع  
وهذان القولان رويهما الشيخ في الشفا فان اشيت فانه فيهم واذا وقعت سحابة بهذا الصفت تحت  
سحابة امكن ان يتولد لانه والعتمانية اعظم لانها اقرب ومنهم من راي سحج بالات معا كذا في الشفا وقال  
الشيخ فيه قد رايت حول الشمس فيما بين سنة تسعين وثمنا تة واحد وتسعين بالات تامة في الوان قوس قزح  
واخرى ناقصة انتهى وتسمى هذه المالة الطفاوة كما تسمى الدائرة بل المالة تكون لاسائر الكواكب لبعض البهين  
الخاتمة في بعض الفوائد في الشفا **باب** من تفرقت من جميع الجهات ولت على المطران  
هذه الاجزاء الرطبة القابلة قد عارت كشيرة وان تفرقت من جهة واحدة ولت على ريح تاتي  
من تلك الجهة وانما هي التي مرقتنا وقال بعض الماهرين حد وتا بعد المطر يدل على انقطاع المطر حيث يعلم  
لم يبق الاجزاء الرشيية قابلة لحدوث المطر منها واضمى لا لاسبغ حدوث المطر يدل على حصول الصول لا نيدل  
على اليسر انتفاء الرطوبة في اجزائها لانه اشس ناؤل على المطر لانه التما على كثرة الرطوبة حتى مجزتها شمس  
عن تحليلها قال الشيخ قد رايت بحبل من ابى در دو بين طوس وهو مشرف جدا قد اطحى تحت



رسالة القوس  
التي هي  
التي هي  
التي هي

انهم عظيم غامر وهو دون قلته بساقة ليعتد بها لكن البوار الذي كان فوقه كان بهذه الصفة وقد كانت  
القوس على الغام ونحن ننزل عند السلي الغام فيرسم هذا الخيال ما بيننا وبين الغام المتركم  
علم الاستدارة ولا تنقص عن الدائرة الا قدر ما يكسر ويجعل وكلما امتد في النزول صغر قدره  
حتى صارت دائرة مصغرة جدا لان مشربها متناه بعد الشمس كان يزيه ويصير الخيط  
صغر اصغر قطعاً فلما قربنا من السحاب وكلنا نخوض فيه فحصل ولم تخيل بعد هذا غلغل عروق  
بان وطرايق الحدوثان فالله الموفق الملتان والصلوة على سيد الكون واصحابه والقرآن  
واستنار بعكسها المملوك

# خاتمة الطبع

بسم الله الرحمن الرحيم  
الذي اشار يا صديقي القوس على آل محمد وآل العاد واصحابهم كبر السمو وبعد فقد استقبح طبع مرة بعد اخرى  
شرح البداية في الحكمة من المحقق البارئ اللوذعي الفاضل المتبحر حسين بن معين الدين الميمني رحمه الله  
لنا في الحاشية بالمقالة العجالة في القوس والبالغة للشيخ المحقق والجزل المدقق ذي الباع الواسع صاحب الشان  
لرفع ما من علم الا قد بلغ اقصاه مؤنة تاوكرنا المقتضى محمد سعيد الله ادام الله ذريته تعالى  
فهذه في مجلسين من يومين فادر كما اياها اليلدي للبيب واقتنا فانك لا تجدنا يا اوضح من هذا ذلك  
بالاجتهام التام من المنتظم المكيال الحال المنشئ بشير ديال في مطبع من هو صاحب المجد الموفور  
اعني منشئ قول كشور صانده من آفات الدهور الواقع في بلدة كافور في شهر ذي الحجة  
سنة ١٢٩٤ هـ تسعين بعد الالعت مائتين من هجرة النبي الامين على صاحبها الف الف صلوة  
وخيرة الى يوم الدين وراقتما شهر فمبرشنة ثمانين بعد الالعت وثمان مائة المئين المسيحية  
فيا حسنة اولاد و آخره او صلوة على رسوله وآله

واصحابه طاهرا باطنا

